

(خارج و فواصب کہ ہر معصیت کو کفر کہتے ہیں اور ظاہر یہ کہ منکر قیاس میں اور نجد یہ کہ اہانت
 انبیاء و صلحا انکا شعار ہے) تقریر ملت کر بصورت دیگر ظاہر کرنے شروع کئے کہ عوام کو تیز نہوئی
 نہ کوئی حاکم اسلام تھا کہ بندوبست انکے ممانعت و تخریب کرتا شدہ شدہ ایک فریق کا عقیدہ
 ہی موافق ان مذاہب باطلہ کے ہو کر گمراہ ہو گئے اور اسکو عین توحید اور اتباع سنت جاننے
 لگے اور علم دین یہاں سے کم ہو گیا۔ مدار و عطا گوئی کا ترجمہ اردو بعض احادیث اور آیات قرآن
 اور چند مسائل اردو فقہ پر لگیا۔ انکو یہ خبر نہیں کہ علماء اہل سنت کے نزدیک اس آیت اور حدیث
 کے کیا معنی ہیں اور اہل مذاہب باطلہ نے کیا سمجھے ہیں اور ہم عقیدہ کن لوگوں کا اختیار کرتے
 ہیں آیا ہمارا ایمان درست رہا یا نہیں۔ اور اکثر و عظیمین اس زمانہ کا یہ حال ہے کہ اردو بھی
 اچھی طرح نہیں پڑھ سکتے اور اگر پوچھو تو فرائض اور سنن نماز اور وضو بھی اچھی طرح مفصل نہیں
 بیان کر سکتے اور آیات نسخ اور منسوخ کا تو کیا ذکر ہے مگر دیہات میں وعظ کہتے پھرتے ہیں
 اور نشان انکی غلط بیانی اور دروغ گوئی کا یہ ہے کہ کوئی آیت یا حدیث پڑھ کر اپنے قیاس اور
 اجتہاد سے جو کچھ منہ میں آتا ہے اور جی چاہتا ہے کہتے ہیں حوالہ کسی تفسیر کا نہیں دیتے کہ فلا
 تفسیر میں اس آیت کے یہ معنی لکھے ہیں یا فلاں مجتہد نے فلاں کتاب میں اس حدیث
 سے یہ مسئلہ بیان کیا ہے تاکہ صحت اسکی معلوم ہو بلکہ بڑی دلیل یہ ہوگی کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے زمانہ میں ایسا نہیں ہوا یہ بدعت ضلالت ہے۔ اگرچہ یہ قول مخالف علماء پر
 اہل سنت ہے جیسا آگے آویگا مگر جو تسلیم کیا جاوے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت
 میں جو کچھ نہیں ہوا وہ سب ضلالت ہے تو چاہئے کہ قرآن مجید کے اعراب اور حدیث کی
 تدوین اور بناؤ مدارس سب بدعت ضلالت ہو اور جہاد میں توپ اور بندوق سے لڑنا ضلالت
 ہو بلکہ جب یہ لوگ ایک وقت کسی قدر قرآن شریف کسی طرح پڑھیں مگر ہاتھ میں لیکر یا رمل
 پر رکھ کر پڑھیں تو چاہئے کہ ثابت کریں کہ اسوقت اسی طرح بیٹھ کر اسی قدر قرآن آنحضرت
 صلعم اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے پڑھا ہے نہیں تو یہ پڑھنا بدعت ضلالت ہے اور ظاہر ہے کہ دیکھ کر پڑھنے
 والے تو سب بدعت ضلالت میں مبتلا رہیں اسلئے کہ ہمیں دیکھ کر پڑھنا قرآن کا آنحضرت
 صلعم سے ثابت نہیں بلکہ لکھنا قرآن کا بھی بعد آنحضرت صلعم کے ہوا ہے پس خدا پناہ

رکھے ایسے لہجے غلط کو جس سے حلال خدا حرام اور عبادت خدا ضلالت ہو غرض یہ طریقہ وعظ کا
 مثل پیر زادوں کے معاش کا ذریعہ مقرر کر لیا ہے کہ جو کوئی دعوت کرے یا کچھ نذرانہ دے وعظ کہتے
 ہیں اپنی استعداد کو نہیں دیکھتے کہ ہم اس قابل ہیں یا نہیں اور مسائل توحید اور عقائد جو بیان کرتے
 ہیں کہاں سے کرتے ہیں آیا صحیح ہیں یا غلط ہیں۔ غرض مقصود دعوت کھانی اور نذرانہ ہوتا ہے اگال
 اس زمانہ کے داعیوں نے اپنی معاش طلب کرنے کا نام وعظ رکھا ہے اور بعض نے مسجدوں یا
 مدرسوں میں بیٹھ کر فتویٰ لکھنے کو اپنا ذریعہ معاش کا کیا اور مالِ کفۃ اور خیرات کھاتے ہیں باوجود
 قدرت حاصل کرنے معاش کے اپنی محنت اور کسب سے۔ اور یہ نہیں جانتے کہ طلبِ حلال فرض ہے
 اور آیاتِ الہی کو اس ثمنِ قلیل دینا پر بیجا حرام ہے۔ داخل ہوتے ہیں اس آیت کے حکم میں
 وَكَيْفَ تَدْعُونَ بِلَايَاتِ اللَّهِ تَمُوتُ كَلْبًا غرض مزدوری وغیرہ جو حلال ہے اُس کو عیب سمجھتے
 ہیں اور خیرات اور صدقات کا مال یا اجرت وعظ کو کہ حرام مطلق ہے اپنی معاش مقرر کی ہے
 اور حالِ استعداد یہ ہے کہ سوائے اُردو کے عربی زبان مطلق نہیں سمجھتے ہیں اور عقیدہ اہل سنت
 و جماعت سے خبر نہیں۔ تمام عقائد خارج اور ظاہر یہ کہ بیان کرتے ہیں اور ایسے غلط مسائل
 بے اصل کہتے ہیں کہ جبکہ کہیں تہ نہیں۔ مثلاً کہتے ہیں کہ فاتحہ دینے سے کھانا حرام ہو جاتا ہے اور
 واسطے دعا کے جو فاتحہ میں ہاتھ اٹھاتے ہیں یہ بدعتِ سیئہ ہے کہ کہیں کوئی اسکا قائل نہیں ہے اور
 اس طرح مردوں کی فاتحہ دلانے کو اور زیارتِ قبور والدین وغیرہ کو روزِ معین بدعتِ سیئہ کہتے ہیں
 واسطے تخصیصِ یوم کے فاتحہ اور زیارت میں اگرچہ حدیث میں وارد ہے کہ فرمایا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے من زاد قبل ابویہ و واحد ہما فی کل جمعۃ غفرلہ و کتب بولہ لکھتیں اور اہل سنت میں جو کچھ جی میں
 ہے کہتے ہیں ایک قاعدہ اپنے دل سے مقرر کیا ہے کہ جو کچھ کہے بغیر خدا صلعم کے وقت میں نہیں ہوا سنت
 ضلالت ہے اس پر صد مسائل کو خلافِ ائمہ دین حرام کہتے ہیں غرض ایسے کام کو شرک اور بدعت کہتے ہیں
 کہ کہیں فقہاء نے انکو حرام اور شرک اس طرح نہیں لکھا بلکہ فعل پر حکم شرک ہے عقیدہ کے مذہب خارجہ کا ہے
 اگرچہ بعض مسائل کو بشرط فقہانے حرام اور مکروہ لکھا ہے اور بعض افعال کو بشرط عقائد شرک کہا ہے مگر
 عموماً جیسے یہ نادان لوگ کہتے ہیں کہیں فقہانے نہیں پایا جاتا اور اگر حوالہ فقہ دیجئے تو کہتے ہیں کہ فقہ خود
 بدعت ہے مسائل قیاسی اصل ہیں یہ انکار قیاس مذہب ظاہر یہ ہے کہ اول موجد اسکا داؤد ابن علی

اور بعض نے اپنی معاش
 پر بل غلطی سے
 والی بدعت سیئہ کہتے ہیں
 ابن علی کا بیان ہے کہ
 اس طرح کے کام کو شرک
 و بدعت کہتے ہیں
 کہ جو کچھ جی میں
 ہے کہتے ہیں ایک قاعدہ
 اپنے دل سے مقرر کیا ہے
 کہ جو کچھ کہے بغیر خدا
 صلعم کے وقت میں نہیں
 ہوا سنت ضلالت ہے اس
 پر صد مسائل کو خلاف
 ائمہ دین حرام کہتے ہیں
 غرض ایسے کام کو شرک
 اور بدعت کہتے ہیں کہ
 کہیں فقہاء نے انکو حرام
 اور شرک اس طرح نہیں
 لکھا بلکہ فعل پر حکم
 شرک ہے عقیدہ کے مذہب
 خارجہ کا ہے اگرچہ بعض
 مسائل کو بشرط فقہانے
 حرام اور مکروہ لکھا ہے
 اور بعض افعال کو بشرط
 عقائد شرک کہا ہے مگر
 عموماً جیسے یہ نادان
 لوگ کہتے ہیں کہیں فقہانے
 نہیں پایا جاتا اور اگر
 حوالہ فقہ دیجئے تو کہتے
 ہیں کہ فقہ خود بدعت ہے
 مسائل قیاسی اصل ہیں
 یہ انکار قیاس مذہب ظاہر
 یہ ہے کہ اول موجد اسکا
 داؤد ابن علی

اچھا ہوا تھا کہ ایک سالہ رد قیاس میں لکھا تھا اور قرآن کو مخلوق کہتا تھا آخر ہر طرف سے نفیر اور
 سنوئل اس قدر ہوئی کہ نیشاپور سے نکالا گیا اور محمد بن یحییٰ اور اسحاق ابن راہویہ اور دیگر علمائے نکلوا
 اور بغداد میں جب آیا امام احمد بن حنبل نے اسے اپنی مجلس میں نہ آنے دیا اور اسکی ضلالت پر فتوے
 لکھے گئے سنہ دو سو ستتر میں بحال خراب مر گیا۔ بعد اسکے ابن خرم ظاہری حکومت بنی عباس میں
 پیدا ہوا اور مجمع علماء میں اسکی کتابیں جلائی گئیں اور حکم ضلالت کا اس عقیدہ پر لکھا گیا اور سنہ
 چار سو چھپن میں مراد اور اسکے رد میں حافظ احمد بن قطب الدین چلیپی اور عبدالحق ابن عبد اللہ انصاری
 نے رسالہ لکھا اور اسکی غلطیاں ظاہر کیں اور گستاخی جو ائمہ کبار کی نسبت کی تھی اس پر حکم ضلالت
 لکھا اور اسکی ضلالت سے ایک یہ بھی تھا کہ مزامیر کو حلال بلکہ مستحب کہتا تھا اور اس باب میں
 اسنے اور اسکے شاگردوں نے رسالے لکھے ہیں تو اس کے سنہ سا سو پانچ میں ابن تیمیہ ظاہری پیدا
 ہوا کہ خدا کو مجسم کہتا تھا اور سفر زیارت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو حرام اور تحقیر اور توہین
 بعض خلفائے راشدہ اور ائمہ مجتہدین طریقہ اسکا تھا صراط مستقیم کتاب اسکے اسباب میں موجود
 ہے آخر علمائے عصر شیخ ابوداؤد عثمان اور شیخ کمال الدین اور تقی الدین سبکی نے اسکے عقیدہ
 باطل کو رد کیا اور اسے گرفتار کر کے مدرسہ کالمیہ مصر میں لینگے مجلس منعقد ہوئی اور تمام قاضی اور
 مفتی جمع ہوئے اور اسکو قائل کیا اور حکم سلطان تمام بلاد میں جاری ہوا کہ عقیدہ ابن تیمیہ خلاف
 اجماع ہے جو کوئی اسکی پیروی کرے لگایا جائے اور پھر تحقیر اولیاء اللہ اور توسل بنی الرحمۃ میں گنہگار
 ہوئی آخر اس مقدمہ میں قید ہوا کہ اہانت اولیاء و مشائخ و علماء کفر ہے اور توسل بنی الرحمۃ متفرق
 علیہ علمائے امت ہے منکر اسکا گمراہ ہے چنانچہ زمانہ دولت ناصر یہ میں ابن تیمیہ نے توبہ کی اور
 رہائی پائی جب شام میں آیا تو پھر ایسی باتوں سے قید خانہ دمشق میں قید ہوا اور حکم عام بادشاہی
 جاری ہوا کہ جو کوئی ابن تیمیہ کے عقیدہ پر ہو اسکا خون اور مال حلال ہے اور ابن تیمیہ قطع نظر ظاہری
 ہونیکے حاجی بھی تھا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کی جناب میں ادب
 کرتا تھا غرض کہ ایام حکومت اسلام میں جسے خلاف دین کوئی بات کہی نہ لایا ہوا اس طرح علماء
 نجدی اگرچہ دعویٰ جنبی مذہب کا رکھتا تھا مگر جب بقصد حصول حکومت بے ادبی جناب کتاب
 اور اہل بیت رسول اہلین اور دیگر صلحاے مومنین کی گرنی شروع کی اور گستاخی عرب میں

بقول سادات اور غازیاری کرنے لگا بادشاہ اسلام نے استیصال سکیم مع اتباع اسکے کیا اور یہاں
ہندوستان میں سبب ہونے حکومت اسلام کے کوئی مانع نہیں تھا ناخاندہ اپنی فروغ معاش
اور حصول جاہ کے لئے عقیدہ باطلہ بتدین سابقین سے برخلاف اہل سنت جو چاہتا ہے کہتا ہے
اور عقائد عوام الناس کے خواب کرتا ہے لہذا بیان معنی شرک و بدعت مع چند مسائل متعلقہ اُسکے
جیسے علماء حرمین نے تحقیق کی ہے سن بارہ سو تانوسے میں اردو زبان میں واسطی ہدایت عوام
کے لکھے ہیں اگر کوئی مُصر اپنے ابتداء پر نہ ہو اور چشم انصاف اور طلب حق کے مطالعہ کرے تو شاید
راہ یاب ہو و ما علینا الا البلاغ المبین - واللہ یهدی من یشاء الی صراط مستقیم
صحیح بخاری میں عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے دربارہ نجد کے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
ہناک الزلزال والفتن وبہا یطلع قرن الشیطان مصداق اس حدیث کا کہتے ہیں کہ
عبدالوہاب نجدی کے جو سلطنت ترکی میں بد نظمی واقع ہونے سے موقع پا کر دن جمعہ کے سنہ
بارہ سو اٹھارہ ہجری میں ایک مجمع عام کیا اور سرداروں کو جمع کر کے یہ بات کہی کہ شرع میر
ہونا خلیفہ کا واجب ہے واسطی قامت جمعہ اور عیدین اور حدود اور قصاص اور داور سی مظلومان
کے اور سلطان روم فقط برائے نام ہے اُسکا نام خطبہ میں جھوٹ پڑھا احرام ہے سیکو
اپنے اوپر حاکم کرے اور اُسکی اطاعت کرے۔ سب نے اُسی کو پسند کر کے حاکم کیا اور اُسکا نام خطبہ
میں بمقام نجد وغیرہ پڑھا گیا اور اطراف و جوانب نجد میں اُسی کی طرف سے قاضی اور نائب
اور عامل مقرر ہوئے اور وہ خود اختراع دین جدید میں مصروف ہو بعض مسائل مذہب
مقتزلہ اور خوارج اور ظاہر یہ اور بعض اپنی طبیعت سے لگا لکراہی رائے کے موافق انکو مدلل آیات
واحادیث کیا اور ایک کتاب بنائی بعد اُسکے بیٹے محمد نام نے اُس میں ایک مقدمہ اور ملایا
اور اُسکو مفصل آراستہ کر کے اُسکا نام کتاب التوحید رکھا اور اسمین دو باب کئے ایک رد شرک
اور دوسرا بدعت میں اور خلاصہ اُسکا یہ کہ جو کام متعلق بہ تعظیم و تکریم انبیاء اور اولیائے
برکت حاصل کر نیکی آثار متبرکہ اُنکے سے سب پر حکم شرک اور بدعت جاری کیا گویا فصل
مقیم اس مذہب کی اہانت اور تحقیر انبیاء اور اولیاء ہے اور رؤفہ اقدس سول اللہ معلوم کا
نام ہنرم اکبر رکھا اور یہ ساری تبدیلہ سئلے تھی کہ لوگوں کے دلوں میں سے عظمت رسول تشلیل

(زعمو) اور اس کے
 جموں پر انہیں
 دنیا کو اور
 بات کی ہے
 حکم کو
 طرف سے
 کے
 (زعمو) اور اس کے
 راز میں
 اور اس کے
 کے

اوائل بیت کرام اور تعظیم حرمین جاتی رہے اور آمادہ غارتگری اور قتل اہل حرمین پر بصورت جہاد
 ہو جائیں پھر وہ کتاب سب نامیوں پاس واسطے دعوت عوام الناس کے بھیجی گئی جب
 سب نے باغوائے شیطان قبول کیا کہ حرمین قابل جہاد ہے ساتھ قتل اور غارتگری کے
 حرمین میں ثواب جہاد حاصل کرنا چاہئے۔ تب ایک شخص سعود نام سنہ بارہ سو اسیس میں
 بنام نہاد زیارت کعبہ آخر زمانہ سلیم ثالث میں روانہ ہوا ہر چند لوگوں نے شریف سے واسطے
 جمعیت لشکر کے کہا مگر شریف نے یہی کہا کہ وہ مشہور قاصع شرک و بدعت ہے ہتک حرم اور
 غارتگری کیونکر کرے گا اسی گفتگو میں وہ قرن المنازل تک آیا اور کعبہ کو چھوڑ کر طائف گیا اور
 سب کو بہانہ ملاقات کے بلا کر قتل کیا اور خوب غارتگری کی اور وہاں سے مراجعت طرف
 مکہ معظمہ سیف زمان اور غارت کنان کر کے جو حق غارتگری اور قتل کا تھا خاص بیت اہد
 میں کیا اور تمام شریف اور سادات کو قتل کیا جو بھاگ گئے و فرج رہے غرض مکہ کوئی گھر مکہ
 معظمہ میں قتل اور غارتگری سے خالی نہ رہا اور بعض مساجد اور مقابر تہرکہ اور آثار صحابہ اور اہل
 مثل مسجد امام ابن مالک وغیرہ تمام منہدم کر کے ارادہ قتل و نہیب اہالیان مدینہ کیا اور
 قصد ڈھانے رو فیضہ مقدسہ نبویہ کا مصمم رکھتے تھے اسلئے کہ اسکو صنم اکبر کہتے تھے مگر سنہ
 کہ جب لوگ اس ارادہ ناپاک سے وہاں پہنچے اور دروازہ کھولا فوراً ایک اژدہا بے عظیم نکلا
 کہ اسکی گرمی بالاس سے سب لوگ مر گئے اور کہتے ہیں کہ لاشیں بھی متعفن ہو گئی تھیں کہ
 نوبت غسل اور کفن اور دفن کی نہ پہنچی نہ ہر وقت شہر کے باہر کھینچ کر پھینک دیا غرض بعد
 طے مراتب جو دستم ایک سردار کو وہاں مع فوج چھوڑ کر معاودت مکہ معظمہ میں کی اور تمام اطراف
 ملحقہ حجاز اور نجد میں نہیب اور قتل شروع کیا اور کچھ شہروں عراق میں بھی دست درازی کی
 اور کر بلائے معلیٰ کو بھی خوب لوٹا اور قتل کیا اور جلدہ پر سبب جمعیت فوج اور توپوں کے حملہ آور
 ہوئے تھے کہ سلطان محمود خان سنہ ایک ہزار و ستو تیس میں تخت نشین ہوا اور انتظام
 سلطنت بخوبی اور قرار و اقامی کیا اور قلع و قمع نجد نوک بالکل کیا اور تمام اسباب غارت کر ڈالے
 چھین کر حرمین میں اپنی اپنی جگہ پہنچایا اور دیگر اموال تجارت مذعیان رعایا کے سپرد کیا اور باقی
 مال جو جہاد نجدیوں سے ہاتھ آیا تھا نقد و جنس سے سب اہالیان حرمین تقسیم کیا اور تعظیم

اور آثارِ تبرک کے کہ نجدیوں نے منہدم کر کے حکم دیا اور کچھ شیخہ زیدہ نے کہ مذہب و ہامیہ بنادرین
 میں اختیار کیا تھا اور غازی مہال سلمان اس طرف کے کرتے تھے بنام ابراہیم پاشا حکم واسطے ہتھیار
 اُنکے بھیجا کہ بعد وفات سلطان محمود خان عبدالحمید خان اُنکے بیٹے نے تاکہ تمام حجاز و دین اور شام
 سے ہتھیار ان نجدیوں کا کیا کہ سب پہلے حکم سلام ہوئے اور اس مذہب جدید کو بہ کی اور کچھ لوگ
 مفروا طرف ہند میں آئے اور کچھ پوشیدہ وہیں رہے مثل شیعوں کے تفتیش کیا اور علمائے مکہ نے رد اس
 کتاب التوحید شیخ عبدالوہاب نجدی منبلی کا لکھا کہ مشہور بہدایہ و لمعہ کی ہے اور کہتے ہیں کہ جب
 وہامیوں نے بعد تسلط مکہ معظمہ پر جب جمع کیا اُن لوگوں کو جنہوں نے مہر اُنکے کفر کی تھی تو مقتدا
 اور شیخ مکہ حضرت عمر عبدالرسول سے سعود نے کہا کہ تمہارے کفر پر کس سبب حکم کیا اُنہوں نے
 کہا کہ تم اپنی کتاب لاؤ میں نشان دوں سعود نے کتاب پیش کی اُس میں لکھا تھا کہ جو کوئی انوات
 کو نبی ہو یا ولی غیر وقت زیارت قبر کے پکارے شرک ہے شیخ العلماء مکہ نے فرمایا کہ یہ عجب شرک ہے
 کہ ہر نماز میں موجود السلام علیک ایہا النبی اگر یہ عقیدہ تسلیم ہو تو سب صحابہ و تابعین اور ائمہ
 مجتہدین اور جمیع افراد امت شرک سے نجات نہیں پاتے ہیں اور دلائل قاطعہ سے قائل کیا اور
 سعود خصہ میں آیا اور شیخ العلماء نے پناہ بخدا لگی اس حصرہ میں خبر آمد لشکر ابراہیم پاشا بندہ جدید
 مشہور ہوئی کہ وہ راہی بندہ ہوا اور شیخ محفوظ ہے۔ اب جانا چاہئے کہ وہامیہ ہندوستان
 کے اُنسے بڑھکر ہیں کہ وہ پکارنیکو غیر وقت زیارت قبر شرک کہتے تھے یہ لوگ قبر پر بھی پکارنے
 کو شرک کہتے ہیں اور جب نجدیوں کو قتل اور لوٹ حریم کی کہ وہاں احوال کثیرہ تھے منظور نظر
 تھی اور اُسکے لئے کوئی تدبیر سوا اسے اسکے نہ تھی کہ بزرگی اور عظمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اور اہل بیت اور صلحا کی لوگوں کے دلوں سے کم ہوا و بزرگی آثارِ تبرک انبیاء اور صلحا اور توقیر حریم
 قلوب عوام میں سے نابود ہو جب آئادہ قتل اور نہیب حریم ہوں اسلئے بہیمانہ کفر و شرک
 ایسی باتیں کہنی شروع کیں کہ جسے محبت اور عظمت اُنکی کم ہوا اور لوگ واسطے اعتنا کے شرک
 سے اُن باتوں سے پرہیز کریں اور اُنکو اپنی عقل سے مدلل کیا آیات اور احادیث کے ساتھ بظاہر
 علمائے اہل سنت کے تاکہ جلد لوگ دام تزویر میں گرفتار نہ ہوں اور عوام الناس کو
 اپنے ساتھ اس فریب سے متفق کیا اور تعظیم و محبت انبیاء اور صلحا اور اہل بیت

یہ کتاب
 ہے

ملائی کی جی
کم دوستی دوزی
تھیں اسکا اور
منجانی سے کہہ دو کہ ہم
سدا
پوچھو تو زبان کی خوشی
بخت تو کسی کے
اس کا نام و قدر
کہ اور مجھ سے
جو درست ہے
انجی اور بخت کی
اپنی کلمہ

مقام عالیٰ کی طرف سے

فرمانِ مہاراجہ صاحبِ دہلی
 فرمایا کہ جو شخص اس کتاب کو پڑھے
 اس کا دل پاک ہوگا اور اس کی
 ہر بات پر عمل کرے گا
 اس کی ہر بات پر عمل کرے گا
 اس کی ہر بات پر عمل کرے گا
 اس کی ہر بات پر عمل کرے گا

نعمت و کرم من نعمة فاجبوني لحب الله واجبوا اهل بيتي لحبي يعني اول دوست رکھو خدا
 کو سبب نعمت کے اور دوست رکھو مجھ کو سبب محبت خدا کے اور دوست رکھو اہل بیت میرے
 کو سبب محبت میری کے اور فرمایا کہ من اجبني كان معي في الجنة جو مجھے دوست رکھے ہوگا
 میرے ساتھ جنت میں پس محبت انکی مدار صحت ایمان ہے اور باعث دخول جنت اور امانت
 انکی باعث کفر جیسا کہ حدیث میں ہے من اهانني فقد اهان الله ومن اهان الله فقد
 كفر یعنی جس نے میری امانت کی خدا کی امانت کی اور جس نے خدا کی امانت کی شیک کافر ہوا اور
 شعار اور وعظ ان وہابیوں کا ہے کہ کبھی آیات اور احادیث فضائل اہل بیت اور جناب
 رسالت مآب صلعم کے نہیں کہتے اگر بیان کرینگے تو بعض آیتیں پڑھکر بیان ایسا کچھ کریں گے
 جس سے محبت اور عظمت رسول صلعم اور اہل بیت اور صلحا کی حوام کے دلوں میں سے جاتی
 رہے مثلاً کہتے ہیں قل لانا انما بشر مثلكم وقل لئن كنتم لعنوا الغيب لا تستكثرون
 من الخيرون وما مسمى الشوء اور قل لا املك لنفسي نفعاً ولا ضراً الا ما شاء
 الله اور حدیث لا ادری وانا رسول الله ما يفعل بي ولا بكم اور حدیث یا بنی کعب انظروا
 انفسكم من النار لا املك لكم من الله شيئاً ویا فاطمة انقذی نفسك من النار
 سلیفی ما شئت من مالی لا اغنی عنک من الله شيئاً اور مثل اسکے پڑھکر کہتے ہیں کہ وہ نہ
 کچھ کہے کچھ کام قیامت کو آویگے نہ یہاں مالک نفع اور ضرر میں اور نہ انکو کچھ حال غیب معلوم ہے
 ایک بشر تھے مانند ہمارے ہمارے انکی تعظیم برابر بڑے بھائی کے کافی ہے مانند ہر کاروں اور دشمنوں
 کے احکام آہی جو ہمارے بچا دیئے اس پر عمل کرنا چاہئے انکی محبت اور تعظیم کچھ ضرور نہیں اور یہ بیان
 انکا سرسرا کر رہی ہے اسلئے کہ اس قسم کا کلام آپکا خواہ تعلیم خدا تعالیٰ یا از خود ایسا ہے جیسے کوئی
 وزیر کمال معتد اور مقبول القول اور مشیر بادشاہ کا کہے کہ مجھے کچھ اختیار سلطنت میں نہیں نہ مالک
 ہوں نہ بادشاہ کو اختیار ہے جو چاہے حکم کرے اس کہنے سے کوئی یہ نہیں سمجھتا کہ اسکو احکام و امارت
 میں جو متعلق سلطنت میں کچھ دخل نہیں یا اسکے کہنے کو دربار شاہی میں کچھ اثر نہیں اس سے ملاقات
 ترک کرنی اور رجوع معاملات میں چھوڑنی چاہئے بلکہ اس کہنے کو کمال ملو جو صلہ و اطاعت اس
 وزیر پر عمل کر کے ویسی ہی تعظیم اور توقیر اسکی کرتے ہیں اور اپنے کاموں میں اسی کی طرف رجوع

چاہئے کہ جو شخص اس کتاب کو پڑھے
 اس کا دل پاک ہوگا اور اس کی
 ہر بات پر عمل کرے گا
 اس کی ہر بات پر عمل کرے گا
 اس کی ہر بات پر عمل کرے گا
 اس کی ہر بات پر عمل کرے گا

۱۲
 جو کچھ چاہے وہ وزیر یا اس کے دشمن

اور ہم پر واجب ہے کہ ہم ان آیات اور روایات سے مستفاد ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبروں کو ان کی امتوں کے لیے بھیجا ہے اور ان کے لیے ان کے احکام و احادیث کو فرمایا ہے۔

کہتے ہیں اسی جہت سے صحابہ کرامؓ نے بعد نزول ان آیات اور فرامائے ان احادیث کے محبت اور تعظیم رسالت میں کمی نہیں کی۔ اور اہانت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باتفاق علماء کفر ہے خواہ صریحا ہو یا ضمنی اور التزائیا یا اشارۃ اور کنایتہ اور یہ مضمون ان آیات اور احادیث سے سمجھنا غلط فہمی نہیں ہے علم غیب کا پیغمبر خدا صلعم کو قرآن اور حدیث سے ثابت ہے۔ قرآن میں ہے کہ **فَلَا يَظْهَرُ عَلٰی غَيْبِہٖ اَحَدٌ اِلَّا مِمَّنْ رَزَقْنٰہُ مِنْ دُونِہِ** یعنی نہیں مطلع ہوتا اور پر غیب خدا کے کوئی مگر رسول کہ راضی ہوا اس سے آگے بیان اس آیت کا آویگا اور تفسیر غریب نہیں لکھا ہے اور حدیث علت علم الاولین والآخرین یعنی دیگیا میں علم اگلے پھیلوں کا دان اللہ ذوی لی لادض فرایت مشارفھا و معارفھا یعنی پیش کی خدا نے واسطے میرے زمین پس دیکھی میں نے تمام مشارق اور مغارب اُسکی گواہ صادق موجود اور کام آنا پیغمبر خدا صلعم کا قیامت میں احادیث صحیحہ سے بخوبی ثابت ہے وہی ذوی القربی کے کیا بلکہ واسطے تمامی امت اور جمیع بنی آدم کے جیسے صحیح مسلم میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انا اول شافع و اول مشفع و ادع من دونہ تحت لوائی اور فرمایا ہے **اَوَّلُ مَنْ يَّشْفَعُ مِنْ اُمَّتِي اَهْلُ بَيْتِي ثُمَّ بَنُو هَاشِمٍ ثُمَّ الْاَقْرَبُ** فالاقرب اور مالک ہونیکا حال یہ ہے کہ بخاری اور مسلم میں یہ حدیث موجود ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے **وَتَيْتُ بِمَفَاتِيحِ خَزَائِنِ الْاَرْضِ** فوضعت فی یدئ اور دوسری روایت میں **اَعْطَيْتُ الْاَکْثَرِ الْاَحْمَرِ وَالْاَبْيَضِ** اور معنی ان حدیثوں اور آیتوں کے آگے بیان ہونگے کہ یہ فرمان کمال علو و صلہ ہے آپکا اور بیان ہے غنیمت مرتبہ احکم الحاکمین کا اور جو کچھ یہ وہابیہ کہتے ہیں مراد نہیں ہے یہ فہم انکا غلط ہے بقول سعدی **چشم بد اندیش کہر کندہ باد** عجیب نماید ہنہرش در نظر مگر جب فصل مقوم اس مذہب کے اور مذہب سے تو ہیں اور تحقیر انبیاء اور صلحا ہے لہذا انکو کوئی بات سوائے اہانت کے جو اصل ہے ایمانی اور ضلالت کی ہے نہیں سوچتی ہے پس جب ثابت ہوا کہ محبت انبیاء اور اہل بیت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم و جمیع صلحا بڑایمان کی ہے اور سبب داخل ہونے جنت کا اور باعث حشر کا ہے ساتھ ان لوگوں کے کہ صحیحین میں موجود ہے **الم** مع من احب بینی حشر آدمی کا جبکو دوست رکھے اُسکے ساتھ ہوگا اسی سبب لحاظ رکھتے تھے محبت آنحضرت صلعم کا صحابہ کرام جیسا کہ ترمذی میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے مقرر کئے واسطے اسامہ کے تین ہزار پانسو درہم اور واسطے عبداللہ ابن عمر کے تین

تھانہ لکھتے ہیں کہ یہ حدیث صحیحہ ہے اور اس سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اہل بیت کو شرف عظیم عطا فرمایا ہے۔

در ذیل آیت "وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْمَاءُ سِوَى اللَّهِ" (و نہ کسی نبی کے لئے ہے کہ اس کے لئے اسماء کے سوا کسی اور کا ہو)۔ اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ اگر کوئی شخص اپنے آپ کو خدا کا اسماء دے گا تو وہ کافر ہوگا۔

ایسی کہا عبد اللہ نے اپنے باپ سے کہیوں فضیلت دی اپنے اسماء کو مجھ پر قسم خدا کی نہیں سبقت کی اسماء نے مجھ پر کسی شہد میں پس فرمایا حضرت عمرؓ ات ذیل کان احب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ابیک وکان اسماء احب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منات فانزل حب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی حی + اس جگہ سے معلوم ہوتا ہے کہ دوستان خدا اور رسول سے مسلوک ہونا اپنی اولاد سے زیادہ سنت خلفائے راشدین سے اور اموات کے بجز ایصال ثواب اور کوئی صورت سلوک نہیں منع کرنا اسکا قطع محبت خدا اور رسول کرنا ہے اور دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اصحاب کبار کو کس قدر محبت اور کس مرتبہ میں تعلیم اور تکریم رسول مقبول مد نظر تھی کہ باوجود تشرار کرنے جان اور مال اور زن و فرزند کے اور چھوڑنے گھر بار کے آپ کے پیچھے کس قدر مؤدب حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بیٹھتے تھے کہ انما علی رؤسنا الطین کتب حدیث میں موجود ہے اور بمقتضائے کمال ادب اور تعلیم کے ہر وقت چہرہ مبارک کو دیکھتے رہتے تھے کہ کسی بات سے کسی طرح پر خاطر قدس میں ملال نہ آئے اور مبادا کسی حرکت سے حکم آئے وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وہیں نہ داخل ہو جائیں۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ حضرت عمرؓ ایک دن تورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس ملائے اور پڑھنے لگے اور جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور سے انما غضب ظاہر ہوئے تو حضرت صدیق اکبرؓ نے حضرت عمرؓ سے کہا تکتک الشکلی مات فی الی وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عرض نے چہرہ مبارک غضبناک دیکھ کر کہا اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ غَضَبِ اللّٰهِ وَغَضَبِ رَسُوْلِهِ اَمَنْتُ بِاللّٰهِ رَبِّکَا وَبِالاسْلَامِ دینکَا وَبِحَبْلِ صَلَواتِ رَسُوْلِکَا - اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر تم پاتے موسیٰ کو تو چھوڑ دیتے مجھ کو اور سگڑھ ہو جاتے تو کان موسیٰ حیثا ماں الا اتباعی پس وہ لوگ بڑے جاہل اور نادان ہیں کہ کلمات متضمن امانت نسبت ایسے جناب کے منہ سے نکالتے ہیں اور محبت اور عظمت ایسے رسول مقبول اور ان کے دوستداروں کی لوگوں کے دلوں میں سے گھساتے ہیں کہ کوئی نادان نسبت بڑے بھائی کی کہتا ہے اور کوئی مثل ٹھنڈو ریون اور ہر کاروں کے پیغام رسان زبان پر لاتا ہے آیا نہیں پڑھتے آیت یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعُوا عِزًّا وَقُولُوا انْظُرْ كَذَا وَاسْمِعُوا ۚ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ یعنی اے مسلمانو! مت کہو راعنا اور کہو انظرنا اور سنستے رہو اور کافروں کو عذاب دردناک ہے۔ خوب ترین اگر کچھ فر

روئے کفر کو بڑی مان کیا نہیں کہتے تو دوسرے مردک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پناہ و شکر ہوں اس کی اور رسول کے غضب سے ایمان لایا میں اس پر درپہ ہونا کا اور ساتھ اسلام کے دین ہونے کا اور مجھ پر رسول ہونے کا شہدہ اور اگر ہوسلی علیہ السلام زندہ ہوتے تو یہ بھی کہتے

اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ اگر کوئی شخص اپنے آپ کو خدا کا اسماء دے گا تو وہ کافر ہوگا۔

در ذیل آیت "وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْمَاءُ سِوَى اللَّهِ" (و نہ کسی نبی کے لئے ہے کہ اس کے لئے اسماء کے سوا کسی اور کا ہو)۔ اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ اگر کوئی شخص اپنے آپ کو خدا کا اسماء دے گا تو وہ کافر ہوگا۔

مَاحِکَا کِی جگہ راہینازبان دبا کر کہتے تھے مگر میان واقعی تھا کچھ غلط نہ تھا اور مسلمان فقط راعا کہتے
 تھے اور جو غرض کافروں کی تھی وہ بھی مسلمانوں کے دل میں نہ تھی پھر وجہ ممانعت بجز اسکے کہ ایک
 شبہ اہانت کا قول کافروں سے کہ راعا سے راہینا مرد رکھتے تھے پیدا ہوتا تھا مسلمانوں کو ممانعت
 ہوئی کہ تم راعا نہ کہو پس جب حق تعالیٰ نے کلمہ شبہ اہانت سے بھی مسلمانوں کو اپنے نبی کی نسبت
 منع فرمایا اور کافروں کو عذاب سخت کے ساتھ تہدید کی باوجودیکہ وہ کلمہ بیان واقعی تھا پھر انکو یہ
 کلمات کہنے باوجود دعویٰ ایمان کیونکر زبان میں اگر غور کریں تو درپردہ مخالفت حکم خدا اور اہانت الہی
 کرتے ہیں کہ ضرب الخلام اہانتہ المولیٰ مشہور ہے کیا نہیں پڑھتے آیہ مَا لَہِیْلُ لِّلرَّسُولِ یَا کَافِرِ
 الطَّعَاوِیِّمْشِیْ فِی الْاَسْوَاقِ کہ کسی بات میں واقعی کہنے والوں کو گمراہ فرمایا اُنْظُرْ کَیْفَ ضَرَبْنَا
 لَکَ الْاَمْتَالَ فَضَلُّوْا چاہئے ہر مسلمان کو کہ اہانت صریح اور ضمنی اور اشارۃ اور التزاما وغیر
 سب پر ہیز کرے کہ اہانت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی طرح پر ہو کہ لازم آتا ہے چنانچہ بعض
 آیات میں تو بیخ واقع ہے بے ادبی کرنے والوں پر جیسے کہ تفسیر غزیری میں ہے کہ آدمی شرافت
 مال وجاہ پر مغرور نہ ہو راہ و رسم مقربان الہی سے درست رکھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بموجب حکم
 مَا نَدِیْتُکُمْ بِاَنْ تَکُوْنُوْا اَوْلَیَّیْنَ اَلْاَقْرَبِیْنَ کے کوہ صفا پر چڑھ کر سب کو نام بنام بلایا اور عذاب خدا سے
 ڈرایا تو ابولہب نے کہا تبا لک کے جواب میں سورہ بتتہ الی الہب نازل ہوئی اور جب کفار کہ
 نے بعد وفات حضرت طیب اور طاہر صاحبزادوں کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اتبر کہا اسکے جواب
 میں فرمایا اِنَّ شَانِکُمْ کَھُوْا اَلَا بُنْتُ اور جب ابو جہل نے بے ادبی کی اور کہا کہ محمد صلعم جو وقت
 سمجھ کر نیگے تو انکی گردن پر پاؤں رکھو لگا دو گر دن کا ٹوٹا اور ناز سے مانع آیا اسکے واسطے حق تعالیٰ
 نے فرمایا لَکِنَّ لَّکُمْ نِیْمَتًا لَّسْتُمْ فَعَالُوْنَ اَلَا نَحْصِیْہُ نَاصِیَہً کَاذِبًا حَاطِیْہُ ط اور جنگ بدر میں حبشہ
 ابن مسور رحمہ اللہ اسکا سر کاٹ کر بال پیشانی کے پیر کر کھینچتے ہوئے اسے اور کان چھید کر ایک رستی
 بانڈھ کر مقتل سے کھینچتے ہوئے ایک کنوے ناپاک میں ڈالا اور جب کہا اُس جاہل نے کہ میری مجلس
 کے حاضر باش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کافی ہن ہن تو فرمایا کہ فَلِیْکُمْ کُذَّابٌ یَّہُ سَنَدُکُمُ الزَّیْبَانِیۃُ
 اور اس طرح سورہ نون کی تفسیر میں لکھا ہے کہ جب ولید ابن مغیرہ نے ایک طعن کیا کہ رسول مقبول
 صلعم کو مجنون کہا حق تعالیٰ نے اسکو دس مہینوں سے یاد فرمایا اِنَّکُمْ لَفِیْ قَحْطٍ مِّمَّا کُنْتُمْ بِرِیْءٍ

ہمارے بھائی علی حسن نے کھانا کھا کر خوش ہو کر کہا ہے
 میں نے گناہ کیا ہے اس پر سزا ہو جائے
 ساتھ میں ایک کام اور جو کوئی آدسا
 برائی ہے میں نے کیا ہے
 علی نے جواب دیا کہ
 اس پر سزا ہو جائے
 اچھا لکھو
 علی نے جواب دیا کہ
 اچھا لکھو

صَنَعَ الْخَيْفَ مُعْتَدًا لِتَلْمِزِ عُمَلٍ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمًا وَبِخَرِّهَا لِكَيْسَنِيهَا عَلَى الْخَيْفِ طَوَّحًا وَجَبَسَ
بِرْمِينَ بِزَفَرَانًا مُتَحَقِّقًا هُوَ أَكْرَمُ أَكْسَلِي نَاكِ بِزَخْمٍ مُشْتَرِيًّا أَوْ رَاحِجًا هَبْوًا أَوْ سَيَّحًا مِنْ مَرَامٍ جَب
حَقَّ تَعَالَى لَنْ بَرَّاهُ عَدْلُ مَوْذِيَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوَالِيكُ بَدِي كَبَلَةٍ دَسٍّ مِيْنِ يَكْرُأُ لِهَذَا جَو
لَوْ كَمَا بِمَجْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرُحْمَتِ أَنْخَفَرَتْ مِيْنِ مَصْرُوفٍ رَسَبَ مِيْنِ أَيْكُ نِيكِي كَادُشْ
كُنَا أَنْعَامُ لِيَكَا أَيْ سَبَبُ حَدِيثِ شَرِيفٍ مِيْنِ آيَا هِيَ مِنْ صَلَّى عَلَى وَاحِدَةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
عَشْرًا أَوْ سِي خَاكِبَا هِيَ أَمْتُ رَسُولِ تَهْلِيلِيْنِ كَوِيْنِ الْقَاهُوتَا هِيَ كَبَرُ بَدِي كَابِلُهُ رَارًا وَرَبْرِي
كَادُشْ صَدْرُ زِيَادَةٍ هِيَ كَبْرَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٍ مِثْلُهَا - وَهَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ
أَمْثَالُهَا فَرِيَا هِيَ مَكْرُطُنْ أَوْ تَحْقِيزُ بِنْيَا أَوْ رُصْلُمَا كَبَابِ مِيْنِ هَرَبِي كَابِلُهُ دَسٍّ كُنَا هِيَ اسْلُكُ
غِيْرَتِ الْهَيِّ مُقَضِّي اسْكُوْنَهِيْنِ هِيَ كَوَلِيْ اسْكُوْ لُونِ أَوْ دَوَسْتُوْنِ سَبَبُ بَطْنِ أَوْ اَهَانَتِ مِيْنِشْ
كَاهَانَتِ رُوسُلُوْنِ أَوْ دَوَسْتُوْنِ خَذَا كِي اَهَانَتِ الْهَيِّ هِيَ كَا فَرُودِي هِيَ أَوْ اِسْ قَسْمِ كِي أَوْ رَهِي
أَتِيْنِ هِنَكِي كَبَجْنِ اَهَانَتِ أَوْ تَحْقِيْرُ كَا كَلِمَةُ مَوْهَنَةٍ سَبَبُ نَكَا لَانْ رِيَا بَ هُوَ أَوْ اِسْنِي جَلَسَ سَبَبُ نَقْهَانِ
لَكْهَابِ كَبَسْتَهْزَا أَوْ اسْتَحْفَا فَا بِنْيَا وَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كَفَرِي - مُرْتَدًا أَوْ رَا جِبِ اِقْتُلْ هِيَ جَوِيْرُ كَتِ
كَرِي جِيَا كَبِمَنِي شَرْحُ كَنْزَا أَوْ رَدْرِيْ غَرْ مِيْنِ هِيَ مِنْ سَبَبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْفِيْرُ فَيَقْتُلُ حَدًّا
وَلَا يَقْبَلُ تَوْبَتَهُ أَصْلًا أَوْ تَا رَا خَانِيْ مِيْنِ جَعْنُ عَجَابُ بِنْيَا كَبَشِيْ أَوْ لَوْ رِيضُ بَسْنَةِ نَبِيْ مِنْ
الْمُرْسَلِيْنِ فَقَدْ كَفَرُ فَمَنْ قَالَ لِرَجُلٍ رَا سَكَ وَاقْلُوْا ظَفَا رَكَ فَا نَ هَذَا سَنَةِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ذَلِكَ الرَّجُلُ لَا أَفْعَلُ وَانْكَانَ سَنَةُ فَقَدْ كَفَرَا أَوْ اِسِيَا
هِيَ رَدْخَتَارِ مِيْنِ هِيَ كَبَقَتْلُ وَلَا يَقْبَلُ تَوْبَتَهُ وَ مِنْ شَكِّ فِيْ كَفَرَةٍ فَقَدْ كَفَرُ وَكَذَلِكَ الْاِسْتِغْفَارُ
وَالِاسْتِغْفَا بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ اِسِيَا هِيَ تَحْفَةُ الْاَخْيَارِ أَوْ غَرَّةُ الْاَنْفَارِ أَوْ سَبِيْحُ الْغَفَارِ أَوْ سَالِسُ الْبَزِ
مِيْنِ هِيَ أَوْ شَفَا مِيْنِ لَكْهَابِ كَبَمِنْ سَبَبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ عَا بَهُ اَلْحَقُّ بِهِ نَقْصَا فِيْ نَفْسِهِ أَوْ سَبَبُهُ
أَوْ دِيْنُهُ اِنْخَصَلَتْهُ أَوْ عَرْضُهُ أَوْ تَبِيْهُ لَشَيْءٍ عَلَى طَرِيقِ الْاِذْرَاءِ عَلَيْهِ أَوْ اَلْمُتَصَغِيْرُ لِبَشَانِهِ
فَهُوَ سَابُّ وَ اَلْحَكْمُ فِيْهِ الْقَتْلُ أَوْ حُلِيْ حَاشِيَةِ شَرْحِ وَ قَا يَمِيْنِ هِيَ قَدْ اجْتَمَعَتِ الْاِمَّةُ عَلَى اَنْ
اِسْتِغْفَا فَبِيْ مِنْ الْاَنْبِيَا كَفَرُ سَرَاءُ فَعْلُهُ فَا عَلَ ذَلِكَ اِسْتِغْلَا لَأَوْ فَعْلُهُ مُعْتَقِدُ الْحَرَمَةِ
وَلَيْسَ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ خِلَافٌ فِيْهِ أَوْ رُوَاؤُهُ الْقَوَاوِيْ مِنْ هِيَ هَرُ كَبِيْغَا مَرِيْ رَا عِيْبُ وَ نَقْصُ

علائی چچیہ یا مستحقہ حرمت ہوا در احین عمدا کو خلاف نہیں ۱۲ سنہ

من انما اريد ان اكون
 في قريتي كالحمام
 ياتي في كل بيت
 من بيوتهم
 من انما اريد ان اكون
 في قريتي كالحمام
 ياتي في كل بيت
 من بيوتهم

[illegible]

یاد کند اگرچہ اندک بود کا فر شود لان تعظیمهم اصل کبیر من الاصول فی الدین اور علی بن
کتاب سے من علیہ علیہ السلام شیء ما جرى له علیہ من البلاء والمحنة واستخفہ
علیہ السلام ببعض السوارض للبشریة الجائز والمعمودة لادیه فهو سآب له حکم القتل
ولا توبة له وهذا کلام اجماع من العلماء من لدن الصحابة هل من اجل ذلك ما لک و
اللیث واحمل واستحق وهو هذا ذهب الشافعی ومقتضى قول ابی بکر بمنزلة قال ابن
والتودی والا وراعی اور کہا امام ابو یوسف کہ اگر بولا کوئی کہ نبی صلم دوست رکھتے تھے کہ وہ کو
اور دوسرا ہوا کہ میں دوست نہیں رکھتا پس یہ کفر ہے ومن قذف امر النبی صلم یقتل ولا
توبة له اور اسی علی بن مرثیہ من قال هزم النبی صلم فی بعض غزواته یتأب فان تأب
فہما والا قتل لانه انتقص شأنه اور اشباہ النظار میں سے انتقص ردة السکران الا الردة
بسبب النبی صلم فانه یقتل ولا یغنی عنه - اور اب لوگ یخبریں بات کہ حسین اہانت
نکلتے اور محبت زائل ہو تو جیفائی آیا قرآن وحدیث کچھ نہیں بیان کرتے ہیں لہذا چند آیات
کلام مجید اور بعض احادیث صحیحہ کہ جیسے عظمت انبیاء اور صلحا اور اہل بیت سب پر ظاہر ہوا اور دون
میں عوام کے محبت پیدا ہو لکھی جاتی ہیں اگرچہ انکی مرج و تنا اس مرتبہ نہیں کہ کوئی بشر ادا کر سکے
یا کسی قلم سے تحریر ہو سکے اسلئے کہ تمام قرآن میں آپکے صفات حمیدہ کا بجا مذکور ہیں اور جبکہ خدا تعالیٰ
مداح ہوں دوسرے کا کیا رتبہ کہ اُسکی ثنا لکھ سکے مگر واسطے اگاہی عوام الناس کے ذریعہ سعادت اور
نجات کا سمجھ کر کچھ آیتیں اور حدیثیں لکھی جاتی ہیں - اول تو حق تعالیٰ نے اپنی محبت اور اطاعت
کو منحصر کیا ہے جناب رسالت آپ صلم کی محبت اور اطاعت میں یہ کتنی بڑی عظمت ہے -
قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحِبِّکُمُ اللّٰهُ وَارْکُزْ فِیْ رَسُوْلِہِ اللّٰہِ اَسْوۃٌ حَسَنۃٌ
اب دیکھیں کہ یہ مرتبہ ہر کارہ اور ڈھنڈور سے کا ہوتا ہے سلطنت میں یا یہ مرتبہ کمال دوست اور
معتد کا مثل فیہ اور ولیعہد کے - اور فرمایا ہے فَلَا وَرَیَاکَ لَا یُؤْمِنُ حَتّٰی یُحِبُّوْکَ قُلْ
یُحِبُّ بَنَہُمْ ثُمَّ لَا یُحِبُّ وَافِیْ اَنْفُسِہِمُ حَرَجًا مِّمَّا فَضَلْتُ وَاَسْلَمُوْا سَلَامًا یعنی تم سے
تیرے رب کی نہ مسلمان ہونگے جب تک نہ حاکم کرین تمہکو اپنے جھگڑوں میں اور پھر نہ پائیں کچھ
حرج اپنے دل میں تیرے فیصلہ سے اور قبول کرین اُسکو بخوشی - اور در باب تعظیم اور تکریم کے

[illegible]

فرمایا ہے وَاذْكُرُوا لِلّٰهِ اَنْ كَانَ هٰذَا اَهْلُو الْحَقِّ مِنْ عِنْدِكَ قَامَطِرٌ عَلَيْكُمْ كِحَارَةٌ رَمِيَ
السَّمَاءُ اَوْ اَمْ تَابِعْدَابُ الْبَلْعِ وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَاَنْتَ فِيْهِمْ نَبِيٌّ كَذِبْتَ عَنْهُمْ كَافِرٌ
لے خدا اگر یہ دین سچ ہے تو ہم پر پھر برسا آسمان سے یا عذاب کر دو دنیا کو اور نہیں ہے اس کے عذاب کر
اپنے اور تو انہیں موجود ہو اب دیکھیں کہ کس قدر حق تعالیٰ کو پاس خاطر اور نیکویم اپنے رسول کی منظور
ہے کہ ان کے سبب کافروں پر عذاب نہیں آتا۔ یہ مرتبہ نزدیک بادشاہوں کے بڑے مستعین اور
عزت والوں کا بھی نہیں ہوتا ہے کہ ان کے پاس سے یا ان کے گھر سے کسی دشمن یا مجرم کو گرفتار عذاب
مگر یہ سبب ان کی عزت کے ہر کاروں اور ڈھنڈو روئ کا کیا رتبہ ہے اور فرمایا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا لَا تَقْدِرُوا بِئِنَّ يَدَيِ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ اے ایمان
والو نہ آگے بڑھو خدا اور رسول خدا صلعم سے چلنے میں اور مجلس میں اور ڈرو خدا سے تحقیق الدنستا
دیکھنا ہے۔ اور آیہ اَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَالَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا
لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ اے ایمان والو نہ
بلند گویاؤں اپنی آواز رسول خدا صلعم پر اور نہ پکارو مانند پکارنے ایک دوسرے کے آپس میں سبدا نا ناؤ
ہو جاوین عمل تمہارے سبب ابلی کے اور تم بے خبر ہو اِنَّ الَّذِينَ يَخُصُّونَ أَصْوَاتَهُمْ
عِنْدَ رَسُولٍ اَلَّذِينَ اُولٰٓئِكَ اَلَّذِينَ اَصْنَحْنَ اَللّٰهُ قُلُوْا لَهُمْ لِلنَّفْوٰى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَّ آٰخِرُ عَظِيْمٌ
یعنی جو لوگ پست کرتے ہیں آواز میں اپنی نزدیک رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ لوگ ہیں کہ آزمایا
اللہ نے ان کے دلوں کو واسطے پر ہر گزاری کے اور ان کے لئے مغفرت ہے اور نیک بڑا پس جو لوگ کہ
واسطے تعظیم رسالت ادا دیکے پیغمبر خدا صلعم کے سامنے پست آواز سے بولتے تھے ان کے لئے وعدہ
مغفرت اور عطائے اجر عظیم کا فرمایا۔ اور یہ تعظیم واجب ہے حیًا و میتًا فی الجہاد فی اللہ ان عمر رضی اللہ عنہ قال لعلی
من اهل الطائف لو كنتم من اهل البلد لوجعناكم اضرًا بآثره ان اصولنا في مسجد رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم و عن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ قال لا یبغی رفع الصوت علی نبی حیًا و
لا میتًا۔ وروی عن عائشة رضی اللہ عنہا كانت تسمع صوت و قد یقرب و المسامک یرغب فی بعض
الدور المطیفہ بمسجد النبی صلعم فانزل الیہم لا تزدوا رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم و اعلم
علی رضی اللہ عنہ انہ لا یأبوا الا بالنا صر توفیًا لک و تادبا معه و لما ناظر ابو جعفر با لکافی

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝۱۶

مسجد النبی صلعم فقال لك يا امير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد فان الله تعالى
 ادب قومك لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي وان حرمته ميتا كحرمته حيا فاستكان
 له ابو جعفر وقال يا ابا عبد الله استقبل القبلة وادعوا امر استقبل رسول الله صلعم فقال
 لم يصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة ابيك الى يوم القيمة بل استقبله و
 استشفع به فيشفعك الله قال الله تعالى ولولا انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤا بالحق لهدوا
 بهن ان صاف ظاهريه كمك جولوگ مراتب تعظيم و آداب رسالت كا لحاظ ركعين اس وعده من دخل
 من بظلاف انكسے جو بے ادبانه پیغمبر خدا صلعم کے روبرو بولتے ہیں کہ انكسے عمل نيك بھی خطہ ہو جاتے
 بين ان الذين ينادونك من وراء الحجابات الكثر هم لا يعقلون ولو انهم صبروا
 تحرج اليهم لكان خيرا لهم يعني جولوگ کہ پکارتے ہیں تجھ کو حجون میں سے وہ اکثر بیوقوف
 ہیں اگر صبر کرتے یہاں تک کہ نکلتا تو انکی طرف از خود بہتر ہوتا واسطے انکے یہ تعلیم ادب سے خدا کی
 طرف سے کہ کوئی حاکم وقت اور بادشاہ کو محل سے اپنی غرض کے واسطے نہیں پکارتا ہے جب تک
 وہ از خود دربار میں نہ آوے ایسی ہی تعظیم رسالت چاہئے اور فرماتے ہیں وقالوا ما لهذا الرسول
 يا كل الطعام وبعثني في الاسواق - لولا انزل اليه ملك فيكون معه نذيرا اني
 يلقي اليه كنز او تكون له حجة يا كل من هذا وقال الظالمون ان تتبعون الا رجلا
 مسحوا به انظروا كيف ضلوا لولا انما من انما فضلوا فلا يستطيعون سبيلا اور کہا کہ انکے
 نے کہ کیا حال ہے اس رسول کا کہ کھانا کھاتا ہے اور بازار میں پھرتا ہے - اسکے ساتھ فرشتے اور خزانہ
 کیوں نہیں ہے اور باغات کیوں نہیں ہیں کہ انہیں سے کھاتا اور کہا ظالمون کہ تم بیروی نہیں کرتے
 مگر ایک کجادو کئے ہوئے کی۔ پس دیکھ کہ کیسی مثالیں تجھ پر بیان کرتے ہیں پھر گمراہ ہوئے اور نہ پائیں
 راستہ۔ پس کھانا اور بازار میں چلنا اور باغات وغیرہ نہونا یہ بیان واقعی تھا کافر و نکاحر جب
 متضمن امانت اور بے ادبی تھا اسلئے تو بیخ نازل ہوئی پس ایسا کلام کہ جس سے امانت نبی پائی جا
 ضمنا یا التزاما عدا ہو خواہ ہو یا غیر واقعی ہو یا واقعی مستلزم ہے کفر کو۔ يايها الذين امنوا اذا
 اكبحتم الرسول فقد اكبحن يدي بكمو صدقة ذلكم خيبر لكم واطهد فان
 لم تحذوا فان الله غفور رحيم ۝۱۷ یعنی اے مسلمانوں جب سرکشی کرو پیغمبر خدا صلعم سے تو صدقہ

بسم الله الرحمن الرحيم
 ۱۶
 مسجد النبی صلعم
 ادب قومک
 لا ترفعوا
 اصواتکم
 فوق صوت
 النبي
 وان حرمته
 ميتا
 كحرمته
 حيا
 فاستكان
 له ابو جعفر
 وقال يا ابا
 عبد الله
 استقبل
 القبلة
 وادعوا
 امر
 استقبل
 رسول الله
 صلعم
 فقال لم
 يصرف
 وجهك
 عنه
 وهو
 وسيلتك
 ووسيلة
 ابيك
 الى يوم
 القيمة
 بل
 استقبله
 واستشفع
 به
 فيشفعك
 الله
 قال الله
 تعالى
 ولولا
 انهم
 اذ ظلموا
 انفسهم
 جاؤا
 بالحق
 لهدوا
 بهن
 ان
 صاف
 ظاهريه
 كمك
 جولوگ
 مراتب
 تعظيم
 و آداب
 رسالت
 كا
 لحاظ
 ركعين
 اس
 وعده
 من
 دخل
 من
 بظلاف
 انكسے
 جو
 بے
 ادبانه
 پیغمبر
 خدا
 صلعم
 کے
 روبرو
 بولتے
 ہیں
 کہ
 انكسے
 عمل
 نيك
 بھی
 خطہ
 ہو
 جاتے
 بين
 ان
 الذين
 ينادونك
 من
 وراء
 الحجابات
 الكثر
 هم
 لا
 يعقلون
 ولو
 انهم
 صبروا
 تحرج
 اليهم
 لكان
 خيرا
 لهم
 يعني
 جولوگ
 کہ
 پکارتے
 ہیں
 تجھ
 کو
 حجون
 میں
 سے
 وہ
 اکثر
 بیوقوف
 ہیں
 اگر
 صبر
 کرتے
 یہاں
 تک
 کہ
 نکلتا
 تو
 انکی
 طرف
 از
 خود
 بہتر
 ہوتا
 واسطے
 انکے
 یہ
 تعلیم
 ادب
 سے
 خدا
 کی
 طرف
 سے
 کہ
 کوئی
 حاکم
 وقت
 اور
 بادشاہ
 کو
 محل
 سے
 اپنی
 غرض
 کے
 واسطے
 نہیں
 پکارتا
 ہے
 جب
 تک
 وہ
 از
 خود
 دربار
 میں
 نہ
 آوے
 ایسی
 ہی
 تعظیم
 رسالت
 چاہئے
 اور
 فرماتے
 ہیں
 وقالوا
 ما
 لهذا
 الرسول
 يا
 كل
 الطعام
 وبعثني
 في
 الاسواق
 لولا
 انزل
 اليه
 ملك
 فيكون
 معه
 نذيرا
 اني
 يلقي
 اليه
 كنز
 او
 تكون
 له
 حجة
 يا
 كل
 من
 هذا
 وقال
 الظالمون
 ان
 تتبعون
 الا
 رجلا
 مسحوا
 به
 انظروا
 كيف
 ضلوا
 لولا
 انما
 من
 انما
 فضلوا
 فلا
 يستطيعون
 سبيلا
 اور
 کہا
 کہ
 انکے
 نے
 کہ
 کیا
 حال
 ہے
 اس
 رسول
 کا
 کہ
 کھانا
 کھاتا
 ہے
 اور
 بازار
 میں
 پھرتا
 ہے
 اسکے
 ساتھ
 فرشتے
 اور
 خزانہ
 کیوں
 نہیں
 ہے
 اور
 باغات
 کیوں
 نہیں
 ہیں
 کہ
 انہیں
 سے
 کھاتا
 اور
 کہا
 ظالمون
 کہ
 تم
 بیروی
 نہیں
 کرتے
 مگر
 ایک
 کجادو
 کئے
 ہوئے
 کی
 پس
 دیکھ
 کہ
 کیسی
 مثالیں
 تجھ
 پر
 بیان
 کرتے
 ہیں
 پھر
 گمراہ
 ہوئے
 اور
 نہ
 پائیں
 راستہ
 پس
 کھانا
 اور
 بازار
 میں
 چلنا
 اور
 باغات
 وغیرہ
 نہونا
 یہ
 بیان
 واقعی
 تھا
 کافر
 و
 نکاحر
 جب
 متضمن
 امانت
 اور
 بے
 ادبی
 تھا
 اسلئے
 تو
 بیخ
 نازل
 ہوئی
 پس
 ایسا
 کلام
 کہ
 جس
 سے
 امانت
 نبی
 پائی
 جا
 ضمنا
 یا
 التزاما
 عدا
 ہو
 خواہ
 ہو
 یا
 غیر
 واقعی
 ہو
 یا
 واقعی
 مستلزم
 ہے
 کفر
 کو
 يايها
 الذين
 امنوا
 اذا
 اكبحتم
 الرسول
 فقد
 اكبحن
 يدي
 بكمو
 صدقة
 ذلكم
 خيبر
 لكم
 واطهد
 فان
 لم
 تحذوا
 فان
 الله
 غفور
 رحيم
 ۱۷
 یعنی
 اے
 مسلمانوں
 جب
 سرکشی
 کرو
 پیغمبر
 خدا
 صلعم
 سے
 تو
 صدقہ

دو پہلے اس سے یہ ستر ہے تمہارے لئے اور یا کینہ بات اور اگر ناپاؤ تو خدا غفور رحیم ہے۔ یہ بھٹ
 واسطے تعظیم اور آداب رسالت کے تھی خدا کی طرف سے اگرچہ پھر فرضیت اس کی موقوف ہوئی و لکن
 اَللّٰهُمَّ اَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ اَوْ كُنْ لَهُمْ رَحْمَةً وَاَسْتَغْفِرُكَ اللَّهُ وَاَسْتَغْفِرُكَ اللَّهُ وَاَسْتَغْفِرُكَ اللَّهُ
 اللہ تعالیٰ ابارک و تعالیٰ ہ اور جب ظلم کیا تھا انھوں نے اپنے نفوس پر کیوں نہ آئے تیرے پاس پس بخشش
 چاہتے تھے خدا سے اور بخشش مانگتا واسطے ان کے رسول تو البتہ پاتے خدا کو رجوع برحمت کرنا والا اور رحیم
 اور وَصَلْ عَلَيْهِمْ اَنْ صَلُّوا تِلْكَ مَسْکِنٌ لَّهُمْ طَلَبِ رَحْمَتِ اُنْكَ پس طلب رحمت تیری
 موجب تسکین ہے واسطے ان کے اور ایسے ہی صحیحین میں ہے کہ فرمایا آنحضرت صلم نے جب نماز پڑھی
 قبر اترے سو دوا پر کہ مسجد میں جا رہے تھے انی ان هذه القبور مملوۃ ظلمۃ علی اهلها وان الله
 ینودھا لھو بصلوٰتی یعنی تاریک مین قبرین تمہاری اہل قبور پر اور روشن اور نورانی کرتا ہے اسد
 انکو اہل قبور پر سبب میری دعا اور نماز کے پس ظاہر ہے یہاں سے کہ توبہ استغفار میں صلحا موجب
 قبولیت ہے اور سبب مغفرت کا سبب ان کے استغفار کے ورنہ کیا خصوصیت تھی کہ جاؤ گے فرماتے
 اوصل علیہم کہتے یہ روئے منکرون پر جو کہتے ہیں کہ خدا سبکی سنتا ہے بزرگوں کی کہ بت ہے
 البتہ مستجاب مگر قبولیت جو انبیا و صلحا کی دعا کو ہے وہ عوام گنہگاروں کو کہاں ہے اسی سبب
 سے پیش بزرگان اور شاہد تبرک پر امید اجابت دعا ہے کہ مقامات نزول رحمت آہی ہیں اور یہ
 لوگ نیز اب رحمت آہی اور جو لوگ تکبر کرتے تھے دعا چاہتے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے لئے
 فرمایا وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّارُوا وُجُوهَكُمْ وَاسْتَحْضِرُوا لِقَائِ اللَّهِ
 اَللّٰهُمَّ مُسْتَكْبِرُونَ اور جب کہا جاتا ہے انکو او طلب غفرت کرے رسول واسطے تمہارا سر ہلاتے
 ہیں اور دیکھا تو نے کہ رکتے ہیں اور تکبر کرتے ہیں اور یَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اسْتَغْفِرُوا لِلّٰهِ وَلِلرَّسُولِ
 اِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيْكُمْ اے ایمان والو قبول کرو پکارنے خدا اور رسول کو جب پکارے رسول
 تمکو تازہ کرے تمکو اور باتفاق علما اجابت واجب تھی جسوقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم دیکھاتے
 تعظیم رسالت نہیں تو کیا ہے یَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا لَا تَدْخُلُوْا مَبِیْعَتِ النَّبِیِّ اِلَّا اَنْ
 یُّؤْذَنَ لَكُمْ اِلٰی طَبَعٍ غَیْرِ نَاطِرٍ اَنَا وَّلٰكِنْ اِذَا دُعِیْتُمْ فَادْخُلُوْا وَاِذَا
 طُعِمْتُمْ فَاَنْتَشِرُوْا وَلَا مُسْتَأْنِسِیْنَ لِخَدِیْتِ ط اِنْ دَلِمُوْا كَانَ بِیْ ذِی النَّبِیِّ

فَلْيَتَنَزَّلْ فِيهِمْ مِنْكُمْ اے ایمان والو موت جاؤ بنی مسلم کے گھروں میں مگر جب اجازت ہو تو کھانا کھانے گئے اور نہ منتظر ہو پکنے کے مگر جب بلائے جاؤ داخل ہوا و جب کھا چاکو نکل آو۔ موت لو
 مرنے باتوں کے تحقیق یہ حرکت تمہاری ایذا دیتی ہے نبی کو پس وہ شرما رہے تھے کہ کچھ نہیں
 کہتا اب یہ کس قدر تعلیم و ادب اور تعظیم نبوت اور کیسا لحاظ اور پاس تکلیف بنی مسلم ہے وَالَّذِينَ
 يُؤْتُونَ رُسُولَهُمْ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ اور جو لوگ اذیت دیتے ہیں رسول خدا صلعم کو
 انکو عذاب دردناک ہے چنانچہ اپنے ازواج مطہرات سے فرمایا کہ لاؤ دو نئی فی عا شتہ اور انہوں
 نے پناہ مانگی خدا سے آپکے اذیت دینے سے پس معلوم ہوا کہ اذیت آپکی کچھ مخالفت حکم الہی پر
 منحصر نہیں کسی طرح اذیت دے دخل اس آیت میں ہے اور کہیں فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو سبب کمال قرب اور عظمت کے جناب الہی میں فعل الہی فرمایا ہے اِنَّ الَّذِيْنَ
 يُبَايِعُوْنَكَ اِنَّمَا يُبَايِعُوْنَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ اَيْدِيْهِمْ یعنی جو تجھ سے بیعت کرتے ہیں
 نہیں کہ وہ خدا سے بیعت کرتے ہیں ہاتھ خدا کا انکے ہاتھوں پر ہے وَمَا دَمِيتُ اِذْ رَمِيتُ
 وَلَكِنَّ اللَّهَ رَفَعَنِيْ اور تو نے نہیں پھینکے وہ کنکر جو تو نے پھینکے تھے مگر وہ خدا تعالیٰ نے پھینکے تھے
 اور کہیں اظہار عظمت رسالت فرمایا ہے ساتھ مغفرت اور عطاے درجات عالی کے دارین میں
 يَبْعَثُكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا اور اٹھائے گا تجھ کو تیرا رب مقام محمود میں کہ وہ یا مقام شفاعت
 کی راہ ہے یا مقام وسیلہ ہے کہ وہ تمام بنی آدم سے واسطے ایک آدمی کے ہوگا اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ
 الْكُوْنُزَ بِمَنْعَةٍ عَظِيمَةٍ فَرَايَا تَجْهَوْنَ حَوْضَ كَوْثَرٍ اَكْثَرُ اَمْتٍ وَلَسَوْفَ يُعْطِيْكَ رَبُّكَ فَارَضًى
 اور عنقریب عطا فرمائے گا تجھ کو رب تیرا قدر عطا کہ تو راضی ہو جاوے گا وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ
 الْاُولٰٓئِیْ اور اللہ دار آخرت اچھا ہے واسطے تیرے اس دنیا سے یا ہر حال بھلا تیرا بہتر ہوگا پہلے
 سے اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِيْنًا لِّيُبْعِثَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقْدَرُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُذُ وَ
 بِتَيْمَنِ نَعْتَمُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيْكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيْمًا وَيُضْمِرُكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيْزًا یعنی فتح
 کردی ہے تجھے فتح طاہرہ کہ بخششیں ہم تیرے کناہ اگلے پچھلے سب اور پوری کریں گے اپنی نعمت تجھ پر
 اور دکھائیں گے تجھ کو صراط مستقیم اور مدد کریں گے تیری مدد عزت کی اللہ تشریح لَكَ صَدْرَكَ ۝
 وَرَضْنَا لَكَ ذِكْرَكَ کیا نہیں کھولا ہم نے سینہ تیرا واسطے علم و حکمت اور ایمان اور اسرار الہی

تم بھی گرفتار عذاب ہو گے چنانچہ قحط کہ سبب آپ کے دعائے بد کے واقع ہوا اُنکے کہیں اُمّ سَلَامِہ
 عَلٰی صِرَاطِ مُسْتَقِیْمٍ بیشک تو تحقیق رسولوں سے ہے سیدھی راہ پر یا اَللّٰہُمَّ اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ
 شَہِیْدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِیْرًا وَاَعِیْزًا اِلٰی اللّٰہِ یَا ذِیْنِہِ وَاَمِیْرًا جَامِعًا مِّنْ اَمَلِہِ نَبِیِّہِمْ جَاہِلِیْنِہِ
 تَحْمِلُہُمْ سَوَامًا یَّرْکَبُہِ عَرَضٌ وَمَعْرُوضٌ اُنْکِی نِکَیْہِ بَیْنَ مَقْبُولٍ ہِمْ ہِمَارِیْ جَنَابِ مِیْنِ اَوْ رَحْمَیْ
 سَنَانِہِ وَالَا اُوْرُدُّ اَنَہِ وَالَا اُوْرِدُّ اَنَہِ وَالَا طَرَفِ خَدَاکَہِ اَوْ رَجَاخِ رُوشَنِ اَوْ رُکْہِیْنِ مُدْریَاہِہِ لَوْ کُنْ
 کُوْا اُنْکِی تَکْلِیْفِ دِہِیْ ہِے واسطے تعظیم رسالت کے مَا کَانَ لَکُمْ اَنْ تُوْذِقُوْا رَسُوْلَ اللّٰہِ وَلَا اَنْ
 تُنْکِحُوْا اَزْوَاجَہُ مِنْ بَعْدِہِ لَا اَبْدًا ہِے نہین اَللّٰہُ ہے تھو کہ اذیت دو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو
 اوریہ کہ نکاح کرو اُنکی بیویوں سے بعد اُسکے کبھی فَلِیَحْذَرَ الَّذِیْنَ یَخَافُوْنَ عَنْ اَمْرِہَا تْ
 تُصِیْبُہُمْ فِتْنَةً اَوْ یُصِیْبُہُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ ہِے خوف کریں نافرمانی کرنے والے حکم رسول
 کی یہ کہہ بیچے اُنکو فتنہ یا عذاب دردناک اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اِلٰیہِ اَلْمَوْئِیْدِیْنِ مِنْ اَنْفُسِہُمْ وَاَزْوَاجِہِ
 اَتَمَّہَا لَہُمْ اَوْ رَحْمَیْ صِلْمِ اُولِیْ تَرْہِیْمِ اَعْتَابِ مِیْنِ اُنْکَہِ نَفْسُوْنَ سَے اُوْر اَزْوَاجِ مَہْطَرَاتِ مَائِیْنِ مِیْنِ اُنْکِی
 خَوْرِ کریں کہ یہ رتبہ ہر کارون اُوْر دُھنڈُ وریو نکا ہو سکتا ہے کہ اُنکی بیویاں مائین ہوں مسلمانوں
 کی۔ اور کہیں تسلی فرماتے ہین اپنے رسول مقبول کی سطرچ کہ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰہُ مُخْلِفًا وَعْدَہِ
 رُسُلَہُ نہ گمان کر اسد کہ خلاف کرے اُنکا اپنا وعدہ رسولوں سے۔ اور کہیں تسکین خاطر کرتے ہین اس
 طَرَحٍ وَاِنْ یَّکُنْ بَیْکَ فَقَدْ کَذَبَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہِمْ سَجَاءَ تَقَرُّ رُسُلُہُمْ بِالْبَیِّنَاتِ
 یَا اَلزُّبُرُ یَا اَلْکِتَابِ الْمُنٰیہِ یعنی اگر تجھکو جھٹلاتے ہین تو غم نہ کر کہ تجھے پہلے رسولوں کو بھی
 جھٹلا چکے ہین۔ اور کہیں سطرچ فرماتے ہین فَسَا اَلْکُتُبُہَا الَّذِیْنَ یَسْتَبْعُوْنَ الرَّسُوْلَ النَّبِیَّ
 اَلَا حَقِّی الَّذِیْ یُحِیْدُ وَنَبَہُ مَلٰئِکَتُہَا اَعِنْدُہُمْ فِی التَّوْذِیْہِ وَالْاِنْجِیْلِ اب غم قریب کہیں گے ہم رحمت
 اُوْر مغفرت کو واسطے ابعدارون نبی ہی کے کہ باتے ہین اُسکو لکھا ہوا توریت اور انجیل مین اُوْر
 کہیں بقوت فرماتے ہین اپنے نبی کی سطرچ یَا اَللّٰہُمَّ اَلنَّبِیُّ حَسْبُکَ اللّٰہُ وَمَنْ اَشْعَلَکَ مِنْ
 اَلْمُؤْمِنِیْنَ اے نبی کفایت کرتا ہے تجھکو خدا اور جو تابع ہین تیرے مسلمانوں سے۔ اب حق تعالیٰ
 نے یہاں اپنے ساتھ شریک کیا مسلمانوں کو کہ کفایت کرتا ہے اللہ اور مسلمان تجھ کو۔ وَلَا تَحْزَنْ
 عَلَیْہِمْ وَلَا تَکُ فِیْ صَبَیْقٍ مِّمَّا یَمْکُرُوْنَ نہ غم کھا اپنا اور نہ تنگدل ہوا اُنکے فریب سے وَلَا یَحِیْزُ نَاکَ

الَّذِينَ يَسَارِعُونَ فِي الْكَفْرِ إِنَّهُمْ لَكُنُفٌ لَّهُمْ لَا يَشْعُرُونَ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ
 ہیں کفر میں تھمتی نہ ضرر ہو چا سکینے تکھو کچھ اور کہیں بندوبست فرمایا ہے اور خائفی کا اور تاب
 فرمائی ازواج مطہرات کی توجاہ میں کہ کقدر غایت الہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حال پر بندول
 ہے إِنَّ تَطَاهَرًا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ
 بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ عَسَى رَبُّهُ أَنْ طَلِّقُكُمْ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَرْوَاحًا خَيْرًا مِمَّنْ كُنْتُمْ بِمَعْنَى اَلْاَرْوَاحُ
 غلبہ کر دگی آپس میں خدا کا راز ہے اُسکا اور جبریل اور میک جبر اور فرشتے بعد اسکے درگاہ میں۔
 اگر غلاق دیگا تمکو تو عنقریب رب اُسکا بدلا دیگا بیویاں اُسکو بہتر ہے۔ یہاں بھی حق تعالیٰ نے اپنے
 ساتھ حضرت جبریل علیہ السلام اور صلحائے مومنین رضی اللہ عنہم کو شریک فرمایا ہے غرض اس
 قسم کی فضیلتوں اور تسلیوں سے تمام قرآن بھر ہوا ہے۔ اسطرح احادیث صحیحہ میں ہے جیسے
 صحیح مسلم میں ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَنَا الْكَزَالُ الْاَنْبِيَاءُ تَبَعًا اَنَا اَوَّلُ مَنْ يَقْرَعُ
 بَابَ الْجَنَّةِ اَنَا سَيِّدُ وَلَدِ اٰدَمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ اَنَا اَوَّلُ مَنْ يَنْشَقُّ عَنْهُ الْقَبْرُ وَاَوَّلُ شَافِعٍ
 وَاَوَّلُ مُشَفَّعٍ بِمَعْنَى اَنْتَ مِيرَى سَبْ مَبْنُونَ سَے زیادہ ہوگی اور پہلے دروازہ جنت میں کھلو اورنگا
 اور میں سردار اولاد آدم ہوں دن قیامت کے اور پہلے قبر سے اٹھو اور سب پہلے میں شفا
 کروں گا اور سب پہلے میری شفاعت قبول ہوگی۔ اور فرمایا ہے رسول خدا صلعم نے کہ فضیلت
 دی گئی ہے مجھے نبیوں پر چھ چیزیں اعطیت جوامع الکلم وفضت بالرب و احلت لی
 الغنائم وجعلت لی الارض مسجدا وطموا وارسلت الی الخلق كافة و ختمت لی النبوة
 یعنی عطا کیا گیا ہوں میں جوامع کلمات اور فتح دیا گیا ساتھ حب کے اور حلال ہوا مال غنیمت واسطے
 میرے اور کی گئی زمین مسجد اور پاک کندہ واسطے میرے اور بھیجا گیا میں طرف تمام خلقت کے او
 ختم ہوئی مجھے پر نبوت اور جہی مسلم فو میں ہے اعطیت الشفاعة و بینا انا ناثور ایتنی او تلت
 بمفاتیح خراش الارض فوضعت یدی لنبی دیا گیا میں شفاعت اور میں سوتا تھا کہ دیکھا میں نے
 کہ دیا گیا میں کنجیان خزانوں زمین کی پس رکھی گئیں میرے ہاتھ میں اور صحیح مسلم میں ہے ان
 اللہ زوی لی الارض فرائت منار کھا و ان معاربھا و ان امتی سیبلغ ملکھا ما زوی لی منها و
 اعطیت الکوزین الاحمر والابض تحقیق اللہ نے بیش کی مجھ پر زمین پس دیکھا میں نے شترقون

اور مہون اُسکے کو اور البتہ بہت میری پہونچگی عنقریب ملکوں اُسکے کو جو پیش کی گئی تھی مجھ پر اور دنیا
میں دو نو خزانے چاندی اور سونے کے۔ اور ترمذی میں ہے بیدی لواء الحمد ولا خضر و ما من
بنی یومئذ ادم فھن سواہ الا تحت لوائی وانا حیدل للہ ولا خضر وانا اکر ما الاولین و
الاخرین ولا خضر یعنی قیامت کو میرے ہاتھ میں ہوگا جھنڈا حمکا اور نہیں کہتا ہوں فخر سے بلکہ
بیان واقعی ہے اور نہیں کوئی بنی آدم اور سوا اُسکے مگر ہونگے نیچے جھنڈے میرے کے اور میں دوست
خدا ہوں اور نہیں کہتا تکبر سے اور میں بزرگ زیادہ ہوں سب ملکوں اور پچھلونا اور نہیں کہتا تکبر
سے۔ و ارمی میں ہے وانا قائد المرسلین ولا خضر و ان اللہ وعد فی فی امتی و اجارہم من
ثلث لا یعمھم بسنة ولا یتا صلھم عد و ولا یجمعھم علی لضلالة وانا اول الناس
خروجاً اذا بعثوا و مستشفعھم اذا جلسوا وانا مبشرھم اذا یشولوا لکرامة و المفا یتھ
یومئذ بیدی و لواء الحمد بیدی وانا اکرہ ولد ادم علی ربی یطوف علی الف خادم
کا انھم بیض مکنون فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے میں راہبر ہوں رسولوں کا اور نہیں کہتا فخر
سے اور البتہ وعدہ کیا ہے اللہ نے مجھ سے میری امت کے باب میں اور بجایا انگوٹھیں باتوں سے
ایک یہ کہ نہ ہلاک کریگا اُن سب کو قحط سے آورد دوسرے یہ کہ نہ جڑ سے کھو دیگا انکو دشمن تیسرے
یہ کہ نہ متفق ہونگے مگر اہی پراور میں سب سے پہلے نکلوں گا جب اُٹھائے جائینگے لوگ اور طلب شفاعت
کرنے والا ہوگا لوگوں کے واسطے جب بند کئے جائینگے اور میں خوشی منائوں گا لوگوں کو جب امید
ہونگے بخشش سے اور کنجیاں میرے ہاتھ میں ہونگی اُسدن اور جھنڈا حمکا میرے ہاتھ میں ہوگا
اور میں بزرگتر اولاد آدم ہوں گا خدا کے نزدیک دوزخ میں گئے ہزار خادم میرے روبرو کو یا کہ وہ سفید
موتی ہیں نادر۔ اور ترمذی میں ہے کسی حلة من حل الجنة ثلوا قوم عن یمین العرش
لیس احد من الخلائق ذلک المقام غیری و اذا کان یوم القيمة کنت امام النبیین
و صاحب شفاعتھم ولا خضر فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے پہنایا جاؤں گا میں لباس حلہ
ہائے جنت سے پھر کھڑا ہوں گا میں دائیں طرف عرش کے نہ ہوگا کوئی خلائی سے کہ کھڑا ہو اُس
جگہ پر سوا میرے اور جب ہوگا دن قیامت کا ہوں گا میں امام نبیوں کا اور شفاعت کرنے والا اکر
اور نہیں کہتا ہوں فخر کی راہ سے بلکہ بیان واقعی ہے۔ اور ترمذی میں ہے لا تمس الناس

مسلمانوں اور ایمنی میں نہ چھوڑی اگر کسی مسلمان کو کہہ دیکھا اُسے جھکوا دیکھا اُسکو جسے مجھے
دیکھا تھا اور جنگ بدر میں فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہذا مصرع فلان و وضع یدہ
علی الارض بھٹھنا کھینا فاما مات احدہم عن موضع ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رواہ مسلم یعنی یہ
جگہ مرنے والا شخص کی اور یہ جگہ مرنے والا کی اور رکھا ہاتھ اپنا زمین پر کہ اس جگہ اور اس جگہ پس نہ
مرا کوئی غیر جگہ ہاتھ رکھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پس یہ خبر آئندہ انہما اُسی علم اولین اور آخرین کا تھا۔
اور ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے صحیح بخاری اور مسلم میں کہ جبریل اور میکائیل دو نودین اور بھین
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے شد قتال کرتے تھے بدر کے دن غرض اس قسم کی عظمت اور بزرگی سے تمام
کتب حدیث بھری ہوئی ہیں اور معجزات آپ کے حد سے زیادہ ہیں کہ کو طاق ہے کہ تمام لکھ سکے۔
چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ سارے تین سیرا جھوکا تھا اور سالن ایک ہند یا مین کہ تھو کا اپنے
اُس آٹے مین اور سالن مین بھی اور دعا کے برکت کی اور کہا روٹی پکاؤ اور ایک آدمی نے خندق
کی لڑائی مین کہا یا پیٹ بھر کر اور بچ رہا۔ یہ سب برکت آپ کے تھو کنے اور دعا کی نہ تھی تو کیا تھا۔
اور اس طرح پر فراخی دعوت تنگ بہت بار آپ سے ہوئی۔ اور اس طرح نکلنا پانی کا آپ کی انگلیوں سے
جب ہاتھ پیالہ پانی مین رکھا کہ وہ پانی تمام لشکر کو کافی ہوا اور سوا اسکے صد ہا معجزات ہیں چنانچہ
کشتش باران مین خطبہ کے وقت ایک اعرابی نے کہا کہ ہلک لمال و جاع العیال پس مجھ رہا
اٹھانے کے واسطے دعا کے پہاڑ بلی کے اٹھے اور ہفتہ بھر برابر مینہ برسا کہ پھر جمعہ کو اُس اعرابی
نے کہا کہ مکانات مہدم ہوئے پھر اپنے دعا کی کہ آہی گرد مینہ کے برسے ہمیں نہ برسے اُس وقت نہ تو
نکل آئی۔ یہ حدیث صحیح بخاری اور مسلم مین موجود ہے یہ اثر کسی زبان کو ہے سوائے نیک بندوں
کے انبیاء اور صلحاء سے۔ پھر اُسے کیونکر طلب نہ کیا جائے۔ اور اُحد کے دن بلایا ایک درخت کو چلا آیا
کہا چلا جا چلا گیا۔ اور اس طرح درخت کی لکڑی کو جب واسطے ادا سے شہادت کے بلایا آپ کے روبرو اگر
تین مرتبہ گواہی رسالت پر دی اعرابی منکر رسالت کے سامنے۔ جب فرمایا چلا جا چلا گیا۔ رواہ اکثر
اور سلام علیک کہنا اجمار اور اشجار کا متواتر حدیثوں مین موجود ہے۔ اور اکثر صحابہؓ بھی اسی تہن
ہوئی ہیں جیسے روشن ہونا عصا اُسیہ ابن خضیر اور غبار ابن شبر کا اور زیادہ ہوتے جانا طعام حضرت
ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا۔ رواہ البخاری۔ اور سفینہ مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھولے تھے سرتہ

کئی محبت کے ساتھ حکم ہے اور صلحائے مومنین داخل ہیں انہیں کے حکم میں جیسے فرمایا ہے لا تسبقوا
 اصحابی۔ متفق علیہ یعنی میرے اصحاب کو بُرا نہ کہو اور اصحابی امانۃ لامتی اور نسائی میں ہے
 اکبر من اصحابی فانہم خیار کہ نبی تعظیم اور توقیر کو میرے اصحاب کی زندگی میں اور بعد موت کے
 کہ وہ برگزیدہ امت میں۔ اور ترمذی میں ہے کہ جس نے دوست رکھا انکو پس میری محبت سے دوست رکھا
 اور جس نے بغض کیا اُسے مجھ سے بغض کیا اور جس نے اذیت دی انکو مجھے اذیت دی اور جس نے مجھے اذیت
 دی خدا کو اذیت دی اور جس نے خدا کو اذیت دی پکڑا جاوے گا کہ فرمایا ہے حق تعالیٰ نے اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ
 اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ لَکُنْھُمْ اِلٰھٌ فِیْ الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ وَاعَدَ لَھُمْ عَذَابًا مُّهِیْنًا یعنی جو لوگ ایذا
 دیتے ہیں خدا اور رسول اُسکے کو لعنت کی ہے اللہ نے اُن پر دنیا اور آخرت میں اور تیار کیا ہے اُنکے
 لئے عذابِ ذلت کا اور صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے لئے فرمایا ہے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے انت منی بمنزلۃ ہادون من موسیٰ اور انت منی وانا صدک اور من
 کنت من لہ فعلی سوا لہ او وہو لی کل مؤمن و انت اخ فی الدنیا والاخرۃ اور وانا دار
 الحکامۃ وعلی بابہا اور لا یجب علیا منافی ولا یغضہ مؤمن اور من سبت علیا فقد سبنی اور
 امر بیدار الابواب الا باب علی یعنی تو مجھ سے بمنزلہ ہارون کے ہے موسیٰ سے ہے اور تو مجھ سے ہے ہارون
 میں تجھ سے۔ اور جب کا میں مولا ہوں اُسکا علی مولا ہے۔ اور وہ ولی ہے ہر مسلمان کا اور تو بھائی ہے
 میرا دنیا اور آخرت میں اور میں گھر ہوں حکمت کا اور علی دروازہ اُسکا ہے۔ اور نہیں دوست رکھنے کا
 علی کو منافق اور نہیں بغض رکھنے کا اُس سے مسلمان۔ اور جس نے برا کہا علی کو پس تحقیق برا کہا مجھ کو اور
 حکم کیا ساتھ بند کرنے دروازوں کے مگر دروازہ علی مرتضیٰ کا۔ اور اسی طرح حجۃ الوداع میں فرمایا ہے
 اِنِّیْ نَادِیْکُمْ مَا اَنْ تَعْسَکُمْ بِہِ لَنْ تَصْلُوْا بَعْدِیْ اَحَدُھَا عَظَمُ مِنَ الْاُخْرِیْ کِتَابُ اللّٰهِ جِل
 مِلْد وِدَمِنَ السَّمَآءِ اِلَى الْاَرْضِ وَعَثَرَتْ اَھْلُ بَنِیْ وَلَنْ یَّتَفَرَّقَ حَتّٰی یَرِدَ عَلَی الْحَوْضِ فَاَنْظُرُوا
 کَیْفَ تَخْلُفُوْنِ فِیْھِمَا۔ رواۃ اللہ ذی یعنی میں چھوڑتا ہوں تم میں وہ چیز کہ اگر تم تک کرو گے تم
 ساتھ اُسکے ہرگز نہ گمراہ ہو گے۔ ایک اُن دونوں کا بڑا ہے دوسرے سے۔ کتاب اللہ کی رسی لٹکی
 ہوئی ہے آسمان سے زمین تک اور قرابتی میرے اہل بیت میرے نہ جدا ہوں گے یہ دونو یہاں تک کہ
 آویں دونو میرے پاس حوض پر پس دیکھو کس طرح معاملہ کرتے ہو بیچ ان دونوں کے بعد میرے۔ غور

کوین اس عظمت میں کہ تمک کو ساتھ اہل بیت کے برابر قرآن کے فرمایا سہار حضرت علی رضی
اور حضرت فاطمہ زہرا اور امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہم کی نسبت فرمایا ہے انا حس بطن جنانم
وسلم لمن سلمہ یعنی میں اپنے لئے والا ہوں جو لڑا اپنے لئے اور صلح کر لیا والا ہوں جو صلح کرے اپنے لئے اور
فرمایا ہے احب الله من احب حسینا وحسین سبط من الاسباط وحسین منی وانا من حسین
وان الحسن والحسین سیدا شباب اهل الجنة وفاطمة سيدة نساء اهل الجنة یعنی دوست
رکھا خدا کو جسے دوست رکھا امام حسین کو اور جناب امام حسین سبط میں اسباط سے اور جناب امام حسین
مجھ سے ہیں اور میں حسین کے اور تحقیق امام حسن اور امام حسین سردار میں جو انون جنت کے اور حضرت
فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا سردار میں عورتون اہل جنت کی اور فرمایا ہے وان مثل اهل بیتی فیکم
مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك یعنی اہل بیت میری مانند کشتی
نوح کے ہیں کہ جو سوار ہوا اُس میں نجات پائی اور جو پیچھے رہا ہلاک ہوا اور وجہ نجات کی اور تخصیص
اہل بیت کی ساتھ اس فضیلت کے تفسیر غزیری میں دیکھنی چاہئے جو آئیہ حملنا کم فی الجارۃ میں لکھا
ہے کہ نجات نفل گناہوں سے ممکن نہیں بدون توسل ایسے لوگوں کے کہ اپنے دلوں کو ظرف لطف شل
لکڑی کے کہ اُس میں ہوا تخلل ہے بنایا ہو پس اُنکے دل میں اپنی گنجائش پیدا کرے اور اُنکی متابعت
اور محبت میں دل و جان سے کوشش کرے اور اس امر کے لئے وہ ظروف لطیفہ اہل بیت رسول اللہ
صلعم ہیں کہ اُنکی محبت متابعت سے صورت نجات ہے اور دور کرنے نفل گناہوں میں حکم تریاق کا
رکھتی ہے اور حضرت عباسؓ کے لئے فرمایا ہے من اذی عی فقد اذانی لا یدخل قلبہ جل
الایمان حتی یحکمہ اللہ ورسولہ - رواہ الترمذی یعنی جسے ایذا دی میرے چچا کو البتہ مجھے ایذا
دی نہیں داخل ہوگا ایمان کسی کے دل میں جب تک نہ دوست رکھے تلو واسطے اللہ اور رسول کے
اور فرمایا ہے اَیۃُ الایمان حب الانصار وَاَیۃُ النفاق بغض الانصار اور فرمایا ہے لکل بنی
سبعة نجباء و رقباء واعطیت انا اربعة عشر - رواہ الترمذی اور فرمایا ہے بہ نسبت
اہل بیت کے من اجہم فنجی اجہم ومن ابغضہم فبغضی ابغضہم الغرض ثابت ہے
قرآن اور حدیث سے کہ بغیر محبت خدا اور رسول کے ایمان نہیں حاصل ہوتا ہے اور مامور میں ہم سب
محبت اور تعظیم اہل بیت اور اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بلکہ تمامی قریش اور عرب کے چنانچہ روایت

بہ
نشان اہل بیت کی
محبت ہے انصار
سے اور نشان نفاق
سے بغض ہے انصار
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

کیا ہے یہی نے کہ فرمایا آنحضرت مسلم نے احبوا العرب ثلاث لافى عربى والقران عربى و
 کلام اهل الجنة عربى بنی دوست رکھو عرب کو تمیں سے کہ میں عربی ہوں اور قرآن عربی ہے
 اور کلام اہل جنت عربی ہے۔ اس حدیث معلوم ہوتا ہے کہ جو کچھ منسوب ہے ساتھ جناب آنحضرت
 مسلم کے اُس سے محبت رکھنی اور اُسکی توجہ اور تعظیم کرنی چاہئے اور داخل میں اصحاب اور آل
 میں تمام اتباع صلحا کہ انکی توقیر اور تکریم بھی داخل ہے اسی میں اسلئے کہ پیغمبر خدا صلعم بنفس نفیس دعا
 فرماتے تھے کہ آہی عمار مجھے محبت اپنی اور اپنے دوستوں کی اور اُسجیز کی جو قریب کرے تیری محبت
 سے اور احب الاعمال الى الله المحب في الله بنی بہت دوست کا مونکا خدا کے نزدیک محبت کرنی
 سے واسطے اللہ کے۔ اور مولوی رفیع الدین صاحب نے اپنے رسالہ ہر الرامجة میں لکھا ہے المحبة
 مع الاحياء الحاضرين نافعة عاجلا واجلا واما مع الاموات فنافعة في الاجل بشرط
 الاهلية والایمان واما في العاجل فيشترط دوام التوجه وتخليه القلب معه في الخلوات
 وعلامة ذكره وكثرة المذاهل والبر معه بارسال الثواب اليه والاحسان الى اهله فتلك
 كندل ما يفقه باب الوصية ويعطى منفعة الصبية اور ظاہر ہے کہ علماء اور صلحا سے کچھ محبت
 انکی صورت اور مالدار سے نہیں ہوتی فقط اللہ واسطے تعظیم اور محبت خدا کے ہوتی ہے اور جو کوئی کسی
 دوست رکھتا ہے تو اُسکے گھر والوں اور غلام اور اُسکے ملنے والوں کو اور جس کسی سے اُسکو دوستی ہو
 کہ دوست رکھتا ہے اور سلوک کرتا ہے اور مہیا اور تحفہ بھیجتا ہے اور یہ سب دلیل اُسکی محبت کی ہوتی
 ہے نہ انکی تعظیم اور توقیر اور سلوک باعث خفگی ہو بلکہ خوش ہوتا ہے چنانچہ جس کسی پر کہ عنایت شاہ
 اور حاکم ہوتی ہے سب اُسکے پاس جلتے ہیں اور سلام کرتے ہیں اور تحفہ تکائف بھیجتے اور عظمت اور
 توقیر کرتے ہیں اور یہ امر موجب رضا مندی بادشاہ ہوتا ہے اور اس بات کو بادشاہ اپنی عظمت اور
 توقیر تصور کرتا ہے کبھی یہ نہیں کہتا کہ اُسکو کیون سلام کیا اور کیون ہر یہ بھیجا اور کیون اُسکے پاس
 گئے تھے اُسکو میرے برابر کو یا لیکہ جو چیز اُسکے ساتھ منسوب ہو اُسکی تعظیم داخل اُسکی تعظیم کے ہے
 جیسا شہور ہے کہ مجنون بگ کو چیلپی کی کیسی عظمت کرتا تھا بسبب لیلی کے کہ اُسکی گلی کا دھنہ
 والا ہے اب دیکھو آدمی اپنی اولاد اور بیویوں سے فقط محبت طبعی ہے کہ قدر کھلانے پہنانے میں
 ایسا کرتا ہے کہ اچھا کپڑا اور میوہ اور کھانا بے اُنکے کھلائے پہنائے نہیں کھاتا پہنتا ہے اور اگر مرنے

محبت نہ دے
 ناز و نیاز اور عزت
 میں اور دوستی کے
 عزت میں منع کرنے
 اور عزت میں طاعت
 والی چیز میں منع
 اور ان سے منع
 محبت و توقیر اس
 شہور سے کہ کہیں
 جس سے کسی کو
 شہور ہے اور اپنے
 دکن عزیز بن
 ان کے ساتھ
 اہل کلام کے احسان
 بہت بظاہر احسان
 اُنکے ساتھ احسان
 کس قدر احسان
 سے اور اُنکے احسان
 ساتھ احسان
 ہیں یہ بات اس
 کھولتی ہے کہ ان
 اور اس سے احسان
 کوئی ہے نہ محبت

نہیں ہوتے انتظار کرتا ہے یا رکھ چھوڑتا ہے یا سبیل ڈاک بھجواتا ہے اس طرح بعض دوستوں سے بھی حال ہوتا ہے اور اس طرح بعض امراء سے کہ محبت دنیا فقط نوکری یا سہمی کی ہوتی ہے کہ قدر حاضر باشی اور سلام اور بھیجنا تحائف کا اور اطاعت انکی کرتا ہو پس محبت اٹھا انبیا اور اولیاء اللہ اور اہل بیت کہ باعث دخول جنت اور سعادت ابدی اور موجب حشر کا ہے انکے ساتھ ہمیشہ کہ بخاری اور مسلم میں ہے المؤمن مع من احب اور جب کہا ایک آدمی نے کہ میں اللہ و رسول کو دوست رکھتا ہوں تو فرمایا آنحضرت صلعم نے انت مع من احب اور مسلم میں ہے کہ ابن المتحابون بجلالی الیوم اظلمھ فی ظلی کہ کہاں میں دوستی رکھنے والے آپس میں سبب میری بزرگی کے آجکے دن تو کہ جگہ دون میں انگواپنے سایہ میں کس طرح چھوڑنی چاہئے اور بعض نادان کہتے ہیں کہ محبت غیر خدا شرک ہے پس اول تو محبت انبیا اور صلحا واسطے خدا ہی کے ہوتی ہے نہ واسطے مال اور رشتہ داری کے اور یہ قول انکار دہے حدیث صحیحہ سے کہ فرمایا ہے آنحضرت صلعم نے لانی لا دیجولانی فی جہم لابی بکر و عمر فارح لھو فی قول لا الہ الا اللہ اور حدیث ہے کہ حب ابی بکر و عمر ایمان و بغضہما کفر اور جب محبت اور تعظیم اور اتباع انبیا اور صلحا جزو ایمان اور باعث حشر کا ہے انکے ساتھ تو لازم ہے ہر مسلمان کو کہ پیدا کرے محبت ان لوگوں کی اور زیادہ بڑھاوے اُسکو اور قطع نہ کرے اور طریقہ ازدیاد محبت کا حدیث شریف میں ہے تھا و التحابوا یعنی ہمدیہ اور تحائف بھیجو اور محبت پیدا کرو اور جب اموات سے ظاہر میں یہ عمل نہیں ہو سکتا ہے کہ انکو عین تحائف اور اموال سے نفع پہنچا جیسا تفسیر غریزی میں لکھا ہے کہ چون مردہ ہا بعد از مفارقت اینجیلان قابل انتفاع بعین المال ناندہ اند طریق نفع رسانیدن بانہا در شرع چنین قرار یافت کہ ثواب ہواں را کہ بمسحمان میرسانند بانہا عائد سازند۔ پس ثواب اُسکا لند و یکراںکو پہونچانا ممکن ہے۔ اور حدیثوں میں پہونچنا ثواب عمل نیک کا ثابت ہے جسکی طرف سے کرے اُسکو پہونچتا ہے اور اُسی کو عرف ہندوستان میں نذر اور نیاز بندگان کی کہتے ہیں اگرچہ مصلح شرع میں نذر بمعنی ایجاب غیر واجب فقرہ الی اللہ جیسے کہ مولوی رفیع الدین صاحب نے رسالہ نذر و نذرات میں لکھا ہے کہ جو کچھ بندگان کے سامنے لیجاتے ہیں اُسکو عرف میں نذر اور نیاز کہتے ہیں اور نذر لغت میں بمعنی عہد اور پیمان کے ہے پس نذر اولیاء کے معنی اقرار اور پیمان اولیا سے ہوئے کہ قدر ثواب یا اس چیز کا ثواب اس طرح اُنکو

یعنی شکر و تحائف
جسکو دوست
کہتا ہے
اور مسلم میں ہے
کہ ابن المتحابون
بجلالی الیوم
اظلمھ فی ظلی
کہ کہاں میں
دوستی رکھنے
والے آپس میں
سبب میری بزرگی
کے آجکے دن تو
کہ جگہ دون میں
انگواپنے سایہ
میں کس طرح
چھوڑنی چاہئے
اور بعض نادان
کہتے ہیں کہ
محبت غیر خدا
شرک ہے پس اول
تو محبت انبیا
اور صلحا واسطے
خدا ہی کے ہوتی
ہے نہ واسطے
مال اور رشتہ
داری کے اور یہ
قول انکار دہے
حدیث صحیحہ سے
کہ فرمایا ہے
آنحضرت صلعم
نے لانی لا دیجولانی
فی جہم لابی بکر
و عمر فارح لھو
فی قول لا الہ
الا اللہ اور حدیث
ہے کہ حب ابی بکر
و عمر ایمان و
بغضہما کفر اور
جب محبت اور
تعظیم اور اتباع
انبیا اور صلحا
جزو ایمان اور
باعث حشر کا ہے
انکے ساتھ تو
لازم ہے ہر
مسلمان کو کہ
پیدا کرے محبت
ان لوگوں کی اور
زیادہ بڑھاوے
اُسکو اور قطع
نہ کرے اور طریقہ
ازدیاد محبت کا
حدیث شریف میں
ہے تھا و التحابوا
یعنی ہمدیہ اور
تحائف بھیجو اور
محبت پیدا کرو
اور جب اموات
سے ظاہر میں یہ
عمل نہیں ہو
سکتا ہے کہ انکو
عین تحائف اور
اموال سے نفع
پہنچا جیسا
تفسیر غریزی
میں لکھا ہے کہ
چون مردہ ہا
بعد از مفارقت
اینجیلان قابل
انتفاع بعین
المال ناندہ
اند طریق نفع
رسانیدن بانہا
در شرع چنین
قرار یافت کہ
ثواب ہواں را
کہ بمسحمان
میرسانند
بانہا عائد
سازند۔ پس
ثواب اُسکا
لند و یکراںکو
پہونچانا ممکن
ہے۔ اور حدیثوں
میں پہونچنا
ثواب عمل نیک
کا ثابت ہے
جسکی طرف سے
کرے اُسکو
پہونچتا ہے
اور اُسی کو
عرف ہندوستان
میں نذر اور
نیاز بندگان
کی کہتے ہیں
اگرچہ مصلح
شرع میں نذر
بمعنی ایجاب
غیر واجب
فقرہ الی اللہ
جیسے کہ مولوی
رفیع الدین
صاحب نے
رسالہ نذر و
نذرات میں
لکھا ہے کہ
جو کچھ
بدگان کے
سامنے
لیجاتے
ہیں اُسکو
عرف میں
نذر اور
نیاز کہتے
ہیں اور
نذر لغت
میں بمعنی
عہد اور
پیمان کے
ہے پس
نذر اولیاء
کے معنی
اقرار اور
پیمان
اولیا سے
ہوئے کہ
قدر ثواب
یا اس چیز
کا ثواب
اس طرح
اُنکو

بذات کسپرہ اور روح مثل فرشتوں کے ہے جیسے حدیث ابن ماجہ میں فرمایا آنحضرت مسلم نے :-
 ان ارواح المؤمنین فی طیار و حضرت جعفر کے لئے فرمایا ہے یطیئ مع الملائکۃ اور حضرت جبریل
 کو روح القدس اور روح الامین کہتے ہیں اور ملائکہ قدرت افعال پر رکھتے ہیں زندہ آدمیوں کی زیادہ
 ویسے ہی روح کو قدرت افعال پر ہے چنانچہ بیان اسکا مع دلائل اور اقوال ایسے سلف و لوگ
 آئندہ اس رسالہ میں آدو بعض کو یہ سوسہ ہوا کہ فاتحہ اور نذر بزرگوں میں ہندرا ہتمام ہوتا ہے کہ
 دن ناغہ نہ ہو گیا اُسداں کو مثل اوقات نماز کے فرض سمجھتے ہیں اس سبب سے یہ بخود رہے پس کچھ
 وقت شرع میں حرام اور منع نہیں ہے چنانچہ اکثر شادیوں میں دن مقرر کر کے اطلاق دیتے ہیں اور پھر
 اُسداں کمال اہتمام رہتا ہے کہ ناغہ نہ ہو کوئی اس تعین کو منع نہیں کرتا اور تعین یوم معلوم سبب فائدہ
 کے ہے ایک یہ بھی ہے کہ نیک آدمی بہت سے جمع ہوں اور ثواب تلاوت اور ذکر زیادہ ہو اور بھی
 فائدے ہیں اور اہتمام نہ ناغہ ہونے دن سے یہ بات لازم نہیں آتی ہے کہ اُسکو رکن یا شرط اس
 کام کا سمجھتے ہیں چنانچہ بہت فعل اور نیتیں ہیں کہ اکثر لوگ اُسکا کمال اہتمام رکھتے ہیں اور فرض
 نہیں سمجھتے نہ کوئی فرض کا اہتمام سمجھ کر اسے کہتا ہے کہ انکو ناغہ کرو فرض کے ساتھ نہ پڑھو اور وظا
 شبانہ روز کے لئے حدیثوں میں بہت تاکید ہے کہ اپنے وقت پرا کرے اگر شب کا وظیفہ ناغہ
 ہو دنگو پرا کرے چنانچہ اسکا بیان بھی شرح آگے آویگا اور بعض کو یہ دوسوسہ دل میں آیا کہ راتیں
 بوسے لیتے ہیں اور طواف وغیرہ کرتے ہیں اور یہ فعل حرام اور شرک ہیں پس کہتے ہیں ہم کہ کوئی
 فعل بے اعتقاد الوہیت شرک نہیں ہے یہ غلطی فہم ہے ہاں علمائے سلف کو ان کاموں
 میں اختلاف ہے بعض سراج کہتے ہیں اور بعض کہہ نہایت کاریہ ہے کہ ان افعال سے منع
 کیا جائے نہ یہ کہ ہدایت ترک فاتحہ کی کیجا دے اگر کوئی شخص نماز اسطرح پڑھے کہ تعدیل
 ارکان نہ ہوتی ہو یا کوئی عمل کثیر نماز میں کرتا ہو اُسکو ہدایت کرنا چاہئے کہ تعدیل ارکان کرے
 اور عمل کثیر سے باز رہے کہ اس سے نماز نہیں ہوتی نہ یہ کہ اُسے ہدایت کیجا دے کہ تو ایسی
 نماز پڑھنے سے نماز پڑھنا ہی موقوف کر یہ کام اہل ہدایت اور ارشاد کا نہیں ہے اور بیان
 بوسہ اور طواف کا آگے آویگا غرض شیطان بہر حال دشمن انسان ہے بعضوں کو یہاں تک
 تعظیم انبیاء اور اولیاء میں گرفتار کیا کہ قائل الوہیت کے ہو کر گمراہ ہوئے اور بعضوں کو ہندرا

روح الامین
 روح القدس
 روح المؤمنین
 روح طیار
 روح فرشتوں
 روح کثیر
 روح نیکو
 روح پاک

پس جب آگاہ کرنا امر نیک و بد پر فرض کفایہ تھا لہذا تحقیق معنی شرک و بدعت اور بعض مسائل
 متعلقہ اسکے کہ جنہیں فی زمانہ ان لوگوں کو التباس اور اشتباہ پڑا ہے قرآن و حدیث سے
 موافق اقوال علماء اہل سنت و اہل ہدایت عوام کے لکھے ہیں۔ واللہ یہودی من شیاء الی
 صراط مستقیم اول عقائد باطلہ نجد یہ ہے کہ کافال اور اعمال کو دخل حقیقت ایمان میں
 تصدیق کے سمجھتے ہیں جیسے کہ معتزلہ اور خارج افعال کو رکن ایمان جانتے ہیں اور مذہب
 اہل سنت جماعت یہ ہے کہ رکن ایمان کا تصدیق قلبی ہے اور اقرار شرط اجراء احکام ہے
 دنیا میں اور بعض کہتے ہیں کہ ایمان عبارت ہے تصدیق اور اقرار سے مگر اقرار محتمل سقوط ہے
 جیسے گونگے اور کرہ میں چنانچہ شرح عقائد نسفی میں ہے **هَذَا الَّذِي ذَكَرْنَا مِنَ الْإِيمَانِ**
هُوَ التَّصَدِيقُ وَالْإِقْرَارُ مذهب بعض علماء و جمہوں المحققین الی انہ التصدیق
 بالقلب وانما الاقرار شرط لاجرای الاحکام فی الدنیا لان التصدیق بالقلب اص
 باطن ولا بد له من علاقة ضمن صدق بقلبه ولم يقرب لبسان فهو مؤمن عند الله
 وان لم يكن مؤمناً في احكام الدنیا ومن اقرب لبانه ولم يصدق بقلبه كالمناق
 فهو بالعكس فقط اور ایسا ہی ثابت ہوتا ہے قرآن سے کہ ایمان نام تصدیق قلبی کا ہے نہ اقرار
 زبانی کا جیسے فرمایا ہے **اِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا لَنْ نَبْذُرَكَ لِكُلِّ سَوَالٍ لَّهِ وَاللَّهُ**
يَعْلَمُ إِنَّكَ لَكَا سَوَالُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَا بُرُونَ یعنی منافق اقرار جھوٹا
 کرتے ہیں تصدیق قلبی نہیں کہ ایمان ثابت ہو پس عمل رکن حقیقت ایمان کا نہیں ہے مگر مجازاً
 اطلاق ہوتا ہے جیسے ہال اور ناخن کہ جزو بدن کہتے ہیں اور انکے معدوم ہونے سے بدن معدوم
 نہیں ہوتا ہے پس مرتکب کبیرہ مذہب اہل سنت میں مؤمن ہے اور خارج کافر جانتے ہیں اور
 معتزلہ نہ مؤمن نہ کافر جیسا شرح عقائد نسفی میں ہے **وَالْمَكْبَرَةُ لَا تَخْرِجُ الْمُؤْمِنَ مِنَ الْإِيمَانِ**
خِلَافَ الْمُعْتَزَلَةِ حیث زعموا ان مرتکب الکبیرة ليس بمؤمن ولا كافراً وهذا هو المنزلة
 بین المنزلتين بناء على ان الاعمال عندهم جزء من حقيقة الايمان ولا يدخله في
 الکفر خلافا للخارجة فانهم ذهبوا الى ان مرتکب الکبیرة بل الصغیرة ایضاً کافر لانه

انہی عزیز کی کا فر چہ اور ایمان مند کفر میں واسطہ نہیں ۱۱

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

لا واسطة بين الايمان والكفر او معتزلا بطلان مذہب اہل سنت پناٹھارہ دلیلین آیات
 اور حدیث سے ذکر کرتے ہیں اور اہل سنت اسکا جواب دیتے ہیں چنانچہ یہ تمام سوال اور
 جواب شرح مواقف میں موجود ہیں اسی میں سے یہ آیت ہے وَمَا يُؤْمِنُ الْكُفْرُ
 بِاللّٰهِ اِلَّا وَهُمْ مُّشْرِكُوْنَ اور جواب یہ ہے کہ یہاں ایمان بمعنی لغوی مراد ہے نہ ایمان مصطلح
 و عن ابن عباس في تفسير هذه الآية ان سألتم من خلق السموات والارض ليقين
 الله فذلك ايمانهم وهم يعبدون غيره فذلك شر كهو اخرجه البخاري وغيره
 اور یہ بیان ہے حال مشرکین عرب کا نہ وعدہ آمیزہ کے لئے اور تمام آیتیں یہ وَمَا الْكُفْرُ اِلَّا
 وَلَوْ كَرِهَتْ اَمْوَ مِّنَ اِيْنٍ وَمَا نَسْأَلُكُمْ مِّنْ اَنْ تَكُوْنُوْا اِلَّا اَنْ تَكُوْنُوْا اِلَّا اَنْ تَكُوْنُوْا اِلَّا
 مِّنْ اِيْنٍ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مِيْنٌ وَّنْ عَلَيْكُمَا وَهُمْ عَنْهَا مُّعْرِضُوْنَ وَمَا يُؤْمِنُ الْكُفْرُ
 بِاللّٰهِ اِلَّا وَهُمْ مُّشْرِكُوْنَ اور دوسری آیت یہ وَمَنْ كَفَرَ يَحْمِلْ كُفْرَهُ يَوْمَ اُنْزِلَ اِلَيْهِ
 هُمُ الْكَافِرُوْنَ اور جواب یہ ہے کہ نہ حکم کرے تمام حکم الہی کے موافق یعنی جو کچھ خدا نے نازل کیا ہے
 کسی پر حکم کرے یا مراد انا نزل سکے تو ریت ہے بقرینہ ماقبل پس یہ آیت مخصوص ہے ساتھ ہی جو کچھ غرض
 اکابر اہل سنت نے جواب معتزلاہ و خارج انواع طرح سے دیا ہے اور کہیں استدلال بعارض قوی
 کیا ہے پس جو آئین خارج اور معتزلاہ نہ دیکھتے ہیں ہی یہ نجد یہ بیان کرتے ہیں اسی سبب بغیر کو
 حرام ہو یا مکروہ شرک اور کفر کہتے ہیں اور اکثر افعال پر حکم شرک اور کفر کا کرتے ہیں بے شرط تصدیق شرک
 خارج کے کہ ہر مکروہ اور حرام کو کفر کہتے ہیں جیسا کہ شرح مواقف میں ہے فقالت الخواجه کل معصية
 كفر وقد بطلناه اور حکم کفر ال قبلہ ہرگز جائز نہیں اور نسبت بہ کفر کرنے میں کمال احتیاط لانا
 ہے جیسا کہ مجاہد الرازی میں لکھا ہے دوی الطحاوی عن اصحابنا لا يخرج الرجل من الايمان
 الا بجملة ما ادخله فيه ثوما يتيقن انه ردة يحكم لها وما يشك انه ردة لا يحكم لها
 اذا الاسلام الثابت لا يزول بالشك مع ان الاسلام يعلى ولا يعلى اور خلاصہ دوسرے میں
 ہے جب ایک مسئلہ میں کئی وجہ تکفیر ہوں اور ایک وجہ مانع تکفیر پس لازم ہے مفتی کو کہ اختیار
 کرے وجہ مانع تکفیر کو سبب حسن ظن کے ساتھ مسلم کے اور آثار خانہ میں ہے کہ نہ تکفیر کیجئے
 کلام مجمل سے اور قابل پرہیز کے ہے کہ فتویٰ دیا جائے مسلمان ساتھ کفر کے اور ممکن ہو کہ حمل

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اِنَّ الدِّیْنَ لَمِنُكُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ فِی الدِّیْنِ حَافِظٌ ۚ وَطَرَفٌ مِّنْهُ
لَهُمْ مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَدَقَّرَتْ كُلَّ نَفْسٍ فَاعْلَوْا وَاُولٰٓئِكَ سَبْحًا ۝۱۰
خَسِرَ الَّذِیْنَ قَتَلُوْا اَوْلَادَهُمْ وَرَبَّهُمْ بِغُلُوْبٍ ۖ اُولٰٓئِكَ یُسْقَوْنَ مِنْ عَذَابٍ مُّتَدٰوِلٍ ۝۱۱
فَصَلَٰحٌ ۙ اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحٰتِ ۖ لِلَّذِیْنَ اَجْرٌ مُّوَدَعٌ ۙ اَتَيْنَاهُمُوهُمْ
انسان میں اور دیگر مخلوقات میں بھی مثل جنات اور ملائکہ اور ارواح مجرودہ کے مثل فرشتوں کے
میں اور اسی سبب سے فرشتوں کو بھی روح کہتے ہیں جیسے کہ جبریل علیہ السلام کو روح القدس اور
روح الامین کہتے ہیں بائی جاتی ہیں مثلاً کہتے ہیں فلاں شخص اندھا بہر نہیں سب کچھ سنتا سمجھتا
ہے یا فلاں ہر کارہ بینا کو مس چلنے کی قدرت رکھتا ہے یا فلاں پہلوان اگر ارادہ کرے پانچ روز
بوجھا ٹھا سکتا ہے اور یہ قدرت اعمال فرشتوں میں نبی آدم سے زیادہ معلوم ہوتی ہے
شرعیت سے۔ جیسے چیخ حضرت جبریل ؑ سے ہلاک ہونا بعض لمبی کفار کا حدیث میں وارد ہے
اور اشارۃً قتال کرنا جبریل اور میکائیل ؑ کا بدر کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اور
بعض حدیثوں میں مع اسلمہ بھی وارد ہے یا جیسے قرآن میں ہے اذِیْنِیْ حِجْرٍ دَاۤءِیْ اِلٰی الْکَلَامِ
اِیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لِعَنِیْ ثَابِتٌ رَّكْعَةٌ مِّنْ صَلٰوةٍ تَلٰوْا فِيْهَا ذُرِّیَّتُکُمْ لَعَلَّکُمْ تَقْوٰی
یا کہنا حضرت جبریل ؑ کا مریم ؑ سے لَا هُبَّ لَكَ غُلَامًا كَيْتًا اور اسطرچ بولتے ہیں فلاں شخص
اپنا فلع ضرر و خراب جانتا ہے اور ابام اعظم نقض میں بڑے عالم ہیں اور کلام اور علم فرشتوں کو
بھی ثابت ہے جیسے حضرت آدم ؑ کے باب میں کہا تھا اَوَّلَ مَا جَعَلَ فِيْهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيْهَا وَكَ
يَسْفِكُ الدَّمَاءَ اور ہو نامعلوم محفوظ کا حضرت اسرائیل ؑ کو اکو حادثہ صحیح ہے ثابت اور
جبریل ؑ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثر باتیں پوچھی ہیں اور انہوں نے بتائی ہیں پس
یہ صفات نبی آدم سب ایک دوسرے کو ثابت کرتی اور بولتے ہیں اور آج تک باہم اسطرچ
گفتگو کرنے کو کسی نے شرک نہیں کہا اور نہ منع کیا اسی سبب سے کہ کوئی صفات انسان وغیرہ مخلوق
کو الذاات اور عام مثل صفات حق تعالیٰ کے نہیں جانتا اور اسطرچ بادشاہ کے حکم کو بھی حکم کہتے
ہیں اور اسکے ماتحت لوگوں کے فیصلہ کو بھی حکم کہتے ہیں کہ فوجدار نے فلاں مقدمہ میں یہ حکم
دیا اور دیوان نے یہ حکم لکھا اور تحصیل دار نے یہ حکم کیا اور کثر نے یہ حکم جڑ پایا اور ہر چند بادشاہ

جانتا ہے مگر کبھی ممانعت نہیں کرتا کہ انکے حکم کو حکم نہ کہو میرے حکم کی طرح بلکہ اسکو اپنا ہی حکم سمجھتا ہے کہ وہ سب حکومتیں پر تو اسی حکومت کا ہے انکی رونق اور عزت اسی حکومت کی رونق ہے اور سب لوگ یہی سمجھتے ہیں کوئی حکم تحصیلدار وغیرہ کو برابر مرتبہ میں حکم بادشاہ کے نہیں جانتا اسلئے کہ حکومت بادشاہ انکی دی ہوئی نہیں ہے بالذات ہے اور حکومت تمہانہ اور تحصیل ناقص ہے کماؤ کیفایہ سطح متفا مکنت سب عارضی ہیں خدا کے دیے ہوئے جب چاہے سلب کر لے اور صفات آہی سب بالذات اور مستقل ہیں کسی کی دی ہوئی نہیں دوسری صفات مکنت سب ناقص متناہی ہیں مثلاً سمع اور بصیر انسان کی کیسی ہی کامل ہو مگر چیونٹی کے پانو کی اولہ نہیں سن سکتا اور ساتوین زمین کے نیچے جو کچھ ہے نہیں دیکھ سکتا ہے۔ یہی حال قدرت کا ہے کہ کیسا ہی پہلوان زبردست ہو پہاڑ نہیں اٹھا سکتا نہ زمین کو چیر ڈالنے کی قدرت رکھتا ہے اور ایسا ہی حال علم کا ہے کہ جو چیز جو اس ظاہری اور باطنی سے نہیں معلوم ہو سکتی ہرگز نہیں جان سکتا اور اہل علم کامل جانتے ہیں کہ کیسا ہی کمال ہو مگر مجہولات اُس علم کے نسبت معلوم زیادہ ہونگے مثلاً کیسا ہی طبیب ہو ہزار ہا چیزوں کے خواص مجہول ہونگے اور ہزار سبب اور علامات امراض غیر معلوم اور امام عظیم رحمہ اللہ علیہ نے بہت جگہ لا درسی فرمایا ہے عرض صفات نہایت سب محدود ہیں ایک حد تک کہ اُس سے زیادہ نہیں ہو سکتی ہیں اور ایسا ہی حال ملائکہ وغیرہ مکنت کا ہے جیسے پھوک پیاس کی کیفیت فرشتوں کو نہیں معلوم نہ قیام قیامت کا علم ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی سب صفات کامل ہیں کمال غیر متناہی یعنی کسی مرتبہ اور کسی حد پر محصور نہیں پس ناقص کو برابر کامل اکمل اور عرضی کو برابر ذاتی مستقل کے کون سمجھتا ہے اگرچہ بولنے میں ایک لفظ دو نو جگہ بولا جاوے پس حق تعالیٰ کو صاحب علم اور صاحب قدرت کہنا یہ معنی ہیں کہ اُسکی قدرت اور علم ذاتی ہیں اور کامل حد سے زیادہ اور انسان اور جنات اور ملائکہ اور ارواح کو ذاتی علم اور قدرت کہنا یہ معنی ہیں کہ انکا علم اور قدرت عرض ہیں غیر مستقل اور ناقص بقدر استعداد محصور اور محدود پس ظاہر ہوا کہ بولنے الفاظ مشترکہ سے بلحاظ تفاوت معنی خدا اور مخلوق میں شرک لازم نہیں آتا جیسے مولوی اسماعیل صاحب مرحوم نے بھی تقویۃ الایمان میں لکھا ہے کہ السید ہوا بہ حدیث ہے سید خدا کو بھی کہتے ہیں اور سردار قوم کو بھی بتفاوت معنی پس جیسے صفات آہی

تمام انسان باہم ایک دوسرے پر بولتے ہیں کوئی شرک نہیں کہتا ایسے ہی اطلاق ان صفات کا ملائکہ اور ارواح اموات پر اسی معنوں میں شرک نہیں ہو سکتا کہ باقی رہنما ارواح کا بعد مفارقت شرح سے ثابت ہے اور تمام علما اور صلحا اسکے قائل ہیں چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب اور شاہ عبدالعزیز صاحب اور شیخ عبدالحق صاحب اور ملا علی قاری وغیرہ متقدمین علمائے بخوبی مشرح لکھا ہے کہ روح بعد مفارقت بدن جمیع اوصافہ باقی رہتی ہے بلکہ روح صلحا کو ترقی ہوتی ہے اور شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر غریری میں لکھتے ہیں کہ روح کو بعد مانع اور آگ نہیں جیسے قوتہ بصر زندون میں ساتوین آسمان کے ستارے دیکھتی ہے چنانچہ یہ سب اقوال علما کے اور خدشہ جو اس باب میں وارد ہوئی ہیں آگے مذکور ہو چکی مگر جو کہ زندون میں عارضی اور ناقص ہونا ان صفات کا محسوس ہر خاص عام ہے اور ارواح اموات میں عوام کو کچھ معلوم نہیں ہوتا تو وہم ہوتا ہے کہ شاید اموات میں ان صفات کو ذاتی اور مستقل اور غیر متناہی مانند صفات الہی کے سمجھیں اور گرفتار ضلالت ہوں لہذا بنظر حفظ ایمان عوام اور دفع توہم کے اطلاق ان صفات کا روح اموات پر مصلحتاً بہتر نہیں ہے واسطے عوام کے نہ کہ اطلاق ان صفات کا روح پر عموماً شرک ہے بلکہ جیسے زندون میں یہ صفات ہیں روح اموات میں بھی ہیں اگر شرک ہو تو دونوں جگہ برابر ہے اور نہیں تو دونوں جگہ نہیں ہے جیسے زندون میں غیر ذاتی اور ناقص ہیں ویسے ہی روح اموات میں اگر کوئی کسی غیر خدا میں یہ صفات ذاتی اور کامل اور غیر متناہی سمجھے شرک ہے زندہ ہو یا مردہ فرشتہ ہو یا جن وغیرہ جو اکثر اس مقام میں دھوکہ کھا لہذا تشریح کی گئی ہے اور ارواح انسانی کو یہ صفات اس دنیا میں بھی میواسطہ حواس حسانی ہما مل ہیں مثلاً سوتے میں کہ حواس خمسہ معطل ہوتے ہیں خواب میں آدمی دیکھتا ہے کسی زندہ یا مردہ کو اور اسکو پہچانتا ہے کہ فلان شخص ہے اور سبز یا سفید کپڑے ہیں اور کچھ کہتا ہے اُنے یا جو کچھ وہ کہتے ہیں سنتا ہے اور سمجھتا ہے۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب اور انکے والد نے اپنے خواب لکھے ہیں اُسیں ہی سمجھ کر خواب میں اور دریافت کرنا بعض مسائل کا حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اور دیگر اولیاء سے ذکر کیا ہے اور افعال بھی روح اموات سے مثل زندون کے ہوتے ہیں کہ اولیاء سے بتواتر منقول ہیں اسلئے کہ مردہ جسم ہے بسبب مفارقت روح کے اور روح باقی ہے شرعاً اور عملاً جیسے قرآن

تزوکی سے برابر سنا دیکھتا ہے اور دوسرے کو کہتے ہیں کہ یہ پاس سے سنا دیکھتا ہے دور سے نہیں
 سنا دیکھتا اور قائل اس کلام کا مشرک نہیں اور اگر کہیں کہ یہ کچھ بُجھ نہیں مراد بُجھ آسمان
 زمین ہے تو بہت حدیثوں میں آیا ہے کہ بنی آدم کے حال سے فرشتے مطلع ہوتے ہیں جیسے
 حدیث بخاری اور مسلم میں ہے کہ جب طلب کرتا ہے شوہر اپنی بیوی کو بستر پر اودھ انگار کرتی
 ہے پس وہ ہوتا ہے غصہ میں پس اُخت کرتا ہے میں اُس عورت پر فرشتے صبح تک اور ترمذی اور
 ابن ماجہ میں ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں تکلیف دیتی کوئی عورت اپنے خاوند کو دینا
 میں مگر کہتی ہے بیوی اُسکی حوروں سے کہ نہ اذیت دے اُسکو لعنت کرنے جھکو خدایہ مہمان ہے
 تیرے پاس عنقریب آویگا ہماری طرف۔ پس یہاں سے صاف ظاہر ہے کہ فرشتے مطلع ہوتے
 ہیں احوال بنی آدم پر جیسا کہ علمائے استدلال کیا ہے ان حدیثوں سے اور مثل اسکے بہت
 حدیثیں ہیں کہ اُن سے اطلاع فرشتوں کی احوال بنی آدم پر معلوم ہوتی ہے۔ اب چاہئے کہ اور
 کوئی حدیث بعد مقرر کریں کہ حق تعالیٰ اس قدر دور سے سنا دیکھتا اور مطلع ہوتا ہے اور ہوا اسکے کوئی
 اس قدر دور سے مطلع نہیں ہوتا اور ثابت کریں اُس بُجھ کو شرع سے جیسے ثابت ہے قرب
 لَحْنُ اقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ سے اور سیطر ح بعض جہلا کہتے ہیں کہ زندہ کرنا موتی کا
 اور اچھا کرنا مرض کا اور خبر غیب کی دینا خاصہ خدا کا ہے دوسرے کسی میں یہ یصفتین سمجھتی
 شرک ہے۔ اور نہیں دیکھتے حال حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کہ ہا ہے وَأَبْرَأَ الْأَكْمَهَ وَالْأَكْبَرِ
 وَالْحَبْلَ الْمُوتَى بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ كُنْتُمْ كَمَا تَكُونُونَ وَمَا تَدْرُجُونَ فِي مَبْعُوتِكُمْ وَط
 اور نہیں دیکھتے حال جناب خاتم المرسلین کا کہ واقعہ بدر میں ہاتھ رکھ رکھ زمین پر فرمایا کہ فلاں
 شخص اس جگہ مرے گا اور فلاں اس جگہ اور ایسا ہی وقوع میں آیا اور جنکو شہید فرمایا وہ شہید ہو کر
 مرے اور درباب خلافت کے جو منت فرمائی تھی وہی ظہور میں آئی اور علامات قامت میں کسی
 خبریں آئی کہ نبی میں اور جو خبر نبی ہی پر نبی ہی واقع ہوئیں اور باقی ہو گئی اور جنگ خیبر میں جناب
 ولایت مآب حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کو واسطے علم دینے کے بلایا تو انکی آنکھیں دُکھتی
 تھیں پھر فوراً اچھی ہو گئیں انکی برکت سے اور سیطر ح خبر دی یہود کو نام باپوں انکے سے
 خبر میں اور سلمہ ابن اکوع کی ہنڈلی میں جب ضرب آئی ایسی کہ لوگوں نے جانا کہ مر گیا پھر

۵
 اور چار اونچوں
 اندر دروازہ
 کو دروازہ کی
 اور چار اونچوں
 دروازہ کی
 حاکم سے اور
 دینا ہوں تو
 کہ جو چاہے
 آواز اور چار اونچوں
 کہ جو چاہے
 میں ۱۱

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ اس وقت اچھا ہو گیا جیسا کہ بخاری میں ہے اور غزوہ
مؤتہ میں خبر دی آپ نے موت زید اور جعفر اور ابن رواحہ کی پہلے آنے خبر شہادت انکی سے اور
خندق کھودنے میں ہمارے فرمایا **ثُمَّ تَقْتُلُكَ الْفِتْنَةُ الْبَاطِنِيَّةُ** اور جب عبد اللہ بن عتیک کچھ
البوراع یہودی کو قتل کر کے اور ٹوٹ گئی ٹانگ انکی اور عمامہ سے باندھا کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس آئے اور بیان کیا پس آپ نے ہاتھ پھیرا فوراً اچھے ہو گئے بخاری میں موجود
ہے اور سیطرح سنا اور معلوم کرنا عذاب قبر کا آنحضرت صلعم سے مروی ہے غرض صدنا باتین
اس قسم کی احادیث میں ہینگلی مگر جبکہ دلوں میں امانت انبیاء اور اولیاء اللہ ہے وہ ایسی
حدیثیں نہیں سنتے دیکھتے اور احق لوگوں کو شرک بناتے ہیں اور اس بہانہ سے عوام کے دلوں
میں سے محبت اور عظمت انکی جو دلیل ایمان ہے کھوتے ہیں اگر یہ کہیں کہ یہ مخصوص انبیاء سے
ہے تو دیکھیں کہ علماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل حدیث موجود ہے اور کرامات صلعمائے منورین
برحق ہے منکر اسکا کا فر جیسا کہ کتب غفائد میں لکھا ہے اور حدیث سے ثابت ہے بلکہ استدراجاً
کفار سے بھی ہوتا ہے جیسے دجال سے زندہ کرنا مردوں کا اور مثل اسکے بہت باتین حدیثوں میں
مذکور ہیں پس قدرت ان کا مومن کی مخلوق کو بھی ثابت ہے اور دروا اسکے اور طرح طرح کی
قدرت مخلوق کو ثابت ہے جیسے اٹھانا گائے کا تمام زمین کو سینک پر یا ایک فرشتہ کا ہاتھوں
پر حدیث میں وارد ہے اور قبض ارواح کرنا عزرائیل علیہ السلام کا ہزار ہا بنی آدم سے ہر روز
اور رزق پہنچانا میکائیل علیہ السلام کا اور ہونا علم لوح محفوظ کا اسرائیل علیہ السلام کو
احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور ہلاک کرنا حج سے بعض فرشتوں کا بعض شہر کفار کو اور
اسی طرح انواع تاثیرات اشیا کی جیسے جلانا آگ کا اور تبرید پانی کی اور تاثیر اشیا ہمی اور
فادزہر کی شبانہ روز محسوس اور شاہد ہیں اگر کہیں کہ یہ باتین تمام مخلوق اور ممکنات کو
حق تعالیٰ کی دی ہوئی ہیں انکو اپنی ذات سے حاصل نہیں جب چاہے لیے تو بیشک
یہ بات درست ہے مگر یہ سمجھنا تمہارا مسلمانوں کی نسبت کہ یہ ان صفات کو مخلوق میں
بالذات سمجھتے ہیں بن کہے انکے کیونکر معلوم ہوا اگر وحی ہے تو جھوٹ ہے کہ نبوت ختم ہو چکی
اور اگر گمان ہے تو ظن المؤمنین خیرا چاہئے اور اگر قیاس ہے تو غلط ہے اسلئے کہ مسلمان

عن ابن عباس
عن ابن عباس
عن ابن عباس

عن ابن عباس
عن ابن عباس
عن ابن عباس

سب کو مخلوق اور محتاج حق تعالیٰ سمجھتے ہیں اور جب خود ہر شے کو منفہ مخلوق سمجھا تو اسکی
 صفات کو کس طرح غیر مخلوق اور بالذات سمجھیں گے بلکہ اگر کوئی کسی ملازم بادشاہ مثل تھانہ دار
 یا تحصیلدار یا فوجدار وغیرہ کے انتظام اور حکومت کی تعریف کرے کہ اسکا حکم مثل نادر کے
 ہے اور مدد مثل نوشیروان کے اور انتظام اور سیاست اس درجہ میں کہ اس سے زیادہ
 کوئی نہیں کر سکتا ہے پس وہ بادشاہ اسکی تعریف سن کر خوش ہوتا ہے کہ فی الحقیقت تعریف
 اس بادشاہ کی ہے اسلئے کہ وہ حکومت اسکی دی ہوئی ہے ایک شعبہ ہے اسکی حکومت
 سے اس تعریف کو کوئی شرکت نہیں کہتا ہے نہ تعریف کرنا ولا شرکت سمجھتا ہے بلکہ اسکی
 حکومت کی تعریف کو تعریف حکومت بادشاہ سمجھتے ہیں اسلئے کہ حکومت تھانہ دار وغیرہ
 اسکی دی ہوئی ہے اور قلیل ہے برابر حکومت بادشاہ کے کیونکہ ہر شے ہو سکتی ہے کچھ کیسے خیال
 اور ہم میں بھی شرکت نہیں آتی ہر چند کہ جو سیاست وغیرہ حکومت ہر بادشاہ میں ہے وہ
 حکومت تھانہ دار وغیرہ میں بھی ہوتی ہے مگر کوئی تھانہ دار کو برابر بادشاہ کے نہیں جانتا
 اور اگر کوئی یہ سمجھے کہ اسنے حکومت تھانہ دار تحصیل کو برابر حکومت بادشاہ کے کر دیا تو وہ غصہ
 نادان ہے اپنی بیوقوفی کا علاج کرے کہ غلط سمجھانہ کہ اس طرح تعریف کر نیکو منہ کرے بلکہ
 حکومت سلطانی کو نہیں سمجھا کہ کیا چیز ہے اور کس عظمت کے ساتھ ہے اور حکومت تھانہ کیا
 ہے اگرچہ حکومت دونوں کو برابر کہتے ہیں جیسے حرارت آفتاب اور حرارت چراغ دونوں کو حرارت
 کہتے ہیں مگر حرارت چراغ کو کیا نسبت عظمت حرارت آفتاب سے پس جو لوگ کہ اس قسم کی
 ہر ایک بات کو شرک کہتے ہیں وہ عظمت اور قدرت صفات الہی کو نہیں جانتے کہ کس نسبت
 میں ہے اور کیا چیز ہے اگر جانتے تو کبھی صفات محدودہ اور محصورہ غیر مستقلہ میں شرکت نہ کہتے
 ان لوگوں کو چاہئے کہ معرفت صفات الہی پیدا کریں جب خود بھی صاحب ایمان ہونگے اور
 دوسروں کو بھی شرک سے بچائینگے اور جب تک کہ خود ہی عظمت اور مرتبہ صفات الہی نہیں
 جانتے تو اور دیکھو کیا ہدایت کریں گے اب اکثر صفات الہی سوئے الوہیت کے اسکی مخلوق
 میں بھی اسی کی دی ہوئی پائی جاتی ہیں مگر وہ فقط مشارکت الہی ہے جیسے حکومت تھانہ
 اور حکومت شاہی حکومت تھانہ کیسی ہی عالی مرتبہ دارو گیر میں ہو حکومت شاہی سے

کیا نسبت اور مبالغہ نیست حکومت مخانہ میں عین تعریف حکومت شاہی ہے نہ شرکت بلکہ سب تابعین حکومت سلطانی کی حکومت میں مبالغہ کرنا اور اطاعت کرنی اور عظمت بیان کرنی ظاہر کرنا عظمت حکومت شاہی ہے نہ شرکت اور تحقیر اور ابانت کرنی انکی اور عدم اطاعت دلیل صریح ہے تو ہین حکومت شاہی کی اسی سبب جو کوئی تعظیم اور تکریم گورنر کی اور اسکی اطاعت نہیں کرتا باغی تصور کیا جاتا ہے اور جو کوئی تعظیم گورنر کی کرتا ہے بسلام اور نذرانہ اور تعمیل حکم وہ مقربین اور مخلصین اس دولت سے ہوتا ہے پس سمع و بصر و علم اور کلام اور حیاہ اور ارادہ وغیرہ انسان اور فرشتوں اور ارواحوں میں کہ وہ بھی مثل فرشتوں کے مجردات سے ہین موجود ہین اگرچہ ذاتی اور عام نہیں پس اگر کسی کی نسبت اموات سے ان صفات کو مثل زندوں کے جانے تو شرک نہیں ہو سکتا اسلئے کہ روح کو شرع میں فنا اور موت نہیں فانی اور مردہ جسم ہے بسبب جدا ہونے تعلق روح کے اس جسم سے اور روح باقی ہے۔

آب چند افعال کہ سجدہ انکو شرک کہتے ہین بلا شرط کے انکا حال لکھا جاتا ہے کہ مجتہدین اور معتدین علماء سنت کے نزدیک انکا کیا حکم ہے اول سجدہ ہے کہ جسکو غیر خدا کے واسطے عموماً شرک کہتے ہین اور یہ بھی کہتے ہین کہ شرک سے مانعت اور توحید کا حکم سب شرعیات میں حضرت آدم کے وقت سے برابر ہے اور یہ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا أَنْتَ حَتَّىٰ إِلَيْهِ آتَاكَ فَاعْبُدْ وَنَاہ سے بخوبی ثابت ہے کہ ہمیشہ توحید سب نبی بیان کرتے رہے ہین اور فرشتوں نے حضرت آدم کو اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے حضرت یوسف کو سجدہ کیا اگر مطلقاً سجدہ شرک ہو تو فرشتے اور نبی شرک ہوتے جو معصوم ہین شرعاً پس مطلقاً شرک ہو نا سجدہ کا یہ دعویٰ انکا غلط ہے جیسا کہ تفسیر عزیزی میں لکھا ہے کہ پیشانی بر زمین نہاد بدو طور واقع می شود یکے برائے ادا سے حق عبودیت باشد و انقسم در جمیع ادیان و ملل بر یک غیر خدا حرام و ممنوع است و هیچگاه جائز نشدہ زیرا کہ از محرمات عقلیہ است و محرمات عقلیہ بہ تبدل ادیان و ملل متبدل نمی شوند و دلایل تعظیم مشعر بعبادت تذلل و غایت تذلل برائے کسے سزاوار کہ در غایت عظمت باشد و غایت عظمت آہست کہ ذاتی باشد و عظمت ذاتی خاص بحضرت حق است در هیچ مخلوق یافتہ نمی شود دوم آنکہ برائے تکریم

اور فرشتوں کی نسبت
وَمَا أَرْسَلْنَاكَ مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا أَنْتَ حَتَّىٰ إِلَيْهِ آتَاكَ فَاعْبُدْ وَنَاہ سے بخوبی ثابت ہے کہ ہمیشہ توحید سب نبی بیان کرتے رہے ہین اور فرشتوں نے حضرت آدم کو اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے حضرت یوسف کو سجدہ کیا اگر مطلقاً سجدہ شرک ہو تو فرشتے اور نبی شرک ہوتے جو معصوم ہین شرعاً پس مطلقاً شرک ہو نا سجدہ کا یہ دعویٰ انکا غلط ہے جیسا کہ تفسیر عزیزی میں لکھا ہے کہ پیشانی بر زمین نہاد بدو طور واقع می شود یکے برائے ادا سے حق عبودیت باشد و انقسم در جمیع ادیان و ملل بر یک غیر خدا حرام و ممنوع است و هیچگاه جائز نشدہ زیرا کہ از محرمات عقلیہ است و محرمات عقلیہ بہ تبدل ادیان و ملل متبدل نمی شوند و دلایل تعظیم مشعر بعبادت تذلل و غایت تذلل برائے کسے سزاوار کہ در غایت عظمت باشد و غایت عظمت آہست کہ ذاتی باشد و عظمت ذاتی خاص بحضرت حق است در هیچ مخلوق یافتہ نمی شود دوم آنکہ برائے تکریم

و تحیہ باشد اند سلام و سر خم کردن و این معنی باختلاف رسوم و عادات و تبدل از منہ مقبل شکر
 کا ہے جائز و گناہ ہے حرام در ہتھائے سابقہ جائز بود چنانچہ وقتہ یوسف و خروا کہ مسجد واقع
 و در شریعت ما انہم مابین مخلوقات حرام و ممنوع و سجد و فرشتگان برائے حضرت آدم بہمین
 طریق بود فقط اور فتاویٰ منیہ میں لکھا ہے کہ سجدہ بوجہ تکریم یا بیچ جگہ جائز ہے رعیت بادشاہ
 کو بیٹا باپ کو مرید شیخ کو قوم نبی کو اور قادی سراجی اور قادی خانی میں لکھا ہے اذ اسجد
 الانسان سجدة التحیة لا یکفر و اذا سجدا لرجل لسلطان و کان قصده التظیم و
 التحیة دون الصلوة لا یکفر اور فتاویٰ کافی میں ہے کہ کہا صد شہید متین سجد لغیر اللہ
 و یبید بہ التحیة دون العبادة لا یکفر پس سجدہ کہ نیت عبادت نہ تو تحیہ ہو کسی غیر کے
 واسطے کفر نہیں باتفاق علما کے اور حرمت اور جواز میں بھی علما مختلف ہیں پس اور افعال
 بے نیت اور عقیدہ کے کیونکر شرک ہو سکتے ہیں یہ غلط فہمی اور غلط بیانی و ہابی مشربوں کی ہے کہ
 مثل خراج فعل پر حکم کرتے ہیں اور وہ بھی برخلاف تمام علمائے سلف کے۔ اور ایسا ہی مطلقاً
 غیر کعبہ کو کوئی شرک کہتا ہے کوئی حرام کہتا ہے حالانکہ خصوصیت محال میں جائز لکھا ہے صیبا
 کہ انتہاء فی سلاسل اولیا میں لکھا ہے شاہ ولی اللہ صاحب نے کہ چون بقرہ در آید دو گنا نہ روح
 آن بزرگوار ادا کند اگر سورہ فتح یا د باشد در اول رکعت بخواند و در دوم اخلاص والا و ہر رکعت سورہ
 اخلاص بخواند بخواند بعدہ قبلہ رایت دادہ بنشیند و یکبار آیتہ الکرسی بعض سورہا بخواند و ختم کند و
 تکبیر گوید بعدہ ہفت کرت طواف کند و در ان تکبیر بخواند و آغاز رستہ بکند بعدہ طرف پامان خواہ
 نہد و یا نزدیک روئے میت بنشیند و گوید یا رب سبت و یکبار بعدہ اول طرف شمال گوید یا
 روح و در دل ضرب کند یا روح الروح او اسکے التشریح یا باین بکند کشف قبور و ادراج احوال اور
 اسطرح اگر کوئی بطور ریاضت کسی چیز کے گرد گھومے جیسے پہلوان کرتے ہیں تو سب مباح
 کہتے ہیں اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ فعل بلا شرک بے اعتقاد الوہیت نہیں ہے۔ اور اسطرح
 کہتے ہیں کہ وقت تکلیف کے غیر خدا کیسکو یا ذکرنا شرک ہے اور نہیں دیکھتے اس حدیث کو کہ حصین
 حصین میں موجود ہے اذا حذرت رجلاً فليذكر لرجل الناس اليه اسی جگہ سے لوگ نام
 لیتے ہیں امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کا یا جناب سید الشہداء ام حسین کا جو وقت پانچ پھیلے یا گرنے

حرم انسان
 گناہ و گناہ
 وقتہ یوسف
 خروا کہ مسجد
 حضرت آدم
 بادشاہ
 کو بیٹا باپ
 کو مرید شیخ
 کو قوم نبی
 کو اور قادی
 سراجی اور
 قادی خانی
 میں لکھا ہے
 اذ اسجد
 الانسان
 سجدة التحیة
 لا یکفر و اذا
 سجدا لرجل
 لسلطان و کان
 قصده التظیم
 و التحیة دون
 الصلوة لا یکفر
 اور فتاویٰ کافی
 میں ہے کہ کہا
 صد شہید متین
 سجد لغیر اللہ
 و یبید بہ التحیة
 دون العبادة
 لا یکفر پس
 سجدہ کہ نیت
 عبادت نہ تو
 تحیہ ہو کسی
 غیر کے واسطے
 کفر نہیں
 باتفاق علما
 کے اور حرمت
 اور جواز میں
 بھی علما مختلف
 ہیں پس اور
 افعال بے نیت
 اور عقیدہ کے
 کیونکر شرک
 ہو سکتے ہیں
 یہ غلط فہمی
 اور غلط بیانی
 و ہابی مشربوں
 کی ہے کہ مثل
 خراج فعل پر
 حکم کرتے ہیں
 اور وہ بھی
 برخلاف تمام
 علمائے سلف کے۔
 اور ایسا ہی
 مطلقاً غیر
 کعبہ کو کوئی
 شرک کہتا ہے
 کوئی حرام کہتا
 ہے حالانکہ
 خصوصیت محال
 میں جائز لکھا
 ہے صیبا کہ
 انتہاء فی
 سلاسل اولیا
 میں لکھا ہے
 شاہ ولی اللہ
 صاحب نے کہ
 چون بقرہ در
 آید دو گنا نہ
 روح آن بزرگوار
 ادا کند اگر
 سورہ فتح یا
 د باشد در اول
 رکعت بخواند
 و در دوم
 اخلاص والا و
 ہر رکعت سورہ
 اخلاص بخواند
 بخواند بعدہ
 قبلہ رایت
 دادہ بنشیند
 و یکبار آیتہ
 الکرسی بعض
 سورہا بخواند
 و ختم کند و
 تکبیر گوید
 بعدہ ہفت کرت
 طواف کند و
 در ان تکبیر
 بخواند و آغاز
 رستہ بکند
 بعدہ طرف
 پامان خواہ
 نہد و یا
 میت بنشیند
 و گوید یا رب
 سبت و یکبار
 بعدہ اول طرف
 شمال گوید یا
 روح و در دل
 ضرب کند یا
 اسکے التشریح
 یا باین بکند
 کشف قبور و
 ادراج احوال
 اور اسطرح
 اگر کوئی بطور
 ریاضت کسی
 چیز کے گرد
 گھومے جیسے
 پہلوان کرتے
 ہیں تو سب
 مباح کہتے
 ہیں اس سے
 صاف ظاہر ہے
 کہ یہ فعل بلا
 شرک بے اعتقاد
 الوہیت نہیں
 ہے۔ اور اسطرح
 کہتے ہیں کہ
 وقت تکلیف کے
 غیر خدا کیسکو
 یا ذکرنا شرک
 ہے اور نہیں
 دیکھتے اس حدیث
 کو کہ حصین
 حصین میں
 موجود ہے اذا
 حذرت رجلاً
 فليذكر لرجل
 الناس اليه
 اسی جگہ سے
 لوگ نام لیتے
 ہیں امیر المؤمنین
 علی مرتضیٰ کا
 یا جناب سید
 الشہداء ام حسین
 کا جو وقت پانچ
 پھیلے یا گرنے

لیکن اور جو کوئی سچہ نادان کرنے لگتا ہے تو متولی اسکے اسی طرح کہتے ہیں اس سبب سے کہ دوستی اہل بیت
کا حکم ہے قرآن میں قُلْ لَا اسْتَمْلِكُو عَلَيَّهِ اَجْرًا اِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبٰی اور حدیثوں میں کمال
تاکید و محبت اہل بیت کی ہے اور مثل کشتی نوح فرمایا ہے اور خصوصاً محبت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم
الہ و جہہ و ذہاب جنین رضی اللہ عنہما میں زیادہ تاکید ہے جیسے کہ آغاز کتاب میں مذکور ہو چکا پس جب
ہر مسلمان کو لازم اور شعائر ایمان انکی محبت تھی اور حکم ہوا اگر کرتے وقت نام لے احب الناس کا اور
مسلمانوں کو اہل بیت نبوی سے زیادہ کوئی دوست نہیں اس سبب سے بموجب حدیث لوگ نام
ان حضرات کا لیتے تھے مگر وہابیہ کہ دشمن صلحا اور اہل بیت ہیں اور اہانت ان حضرات کی
مذہب انکا ہے اس کام نیک کو بہ بہانہ شرک منع کیا اور نہ دیکھا کہ جب پیغمبر خدا نے حکم فرمایا ذکر
احب الناس کا پھر شرک کیونکر رہا اسلئے کہ نبی شرک سے مانع ہیں نہ یہ کہ حکم کرین واسطے شرک
کے مگر جب کسی کو خدا گمراہ کرتا ہے تو عقل سلب کر لیتا ہے عیاذ باللہ من ذلک یا یہ کہ وہایت
ایک شریعت جدید ہے اس شریعت وہابیہ میں شرک ہے نہ شریعت محمدیہ علی صاحبہا اسلام میں
اور اسطرح بوسہ غیر حجر اسود کو کوئی چیز ہو قبر ہو یا استمانہ کسی بزرگ کا یا ہاتھ یا پاؤ وغیرہ کوئی
شرک کہتا ہے اور کوئی مکر وہ بیان کرتا ہے اور تفسیر آیہ کُوْنُوا قِرَدَةً خَاسِیْثِیْنَ میں شاہ عبدالعزیز
صاحب نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے کھڑے ہو کر عکرمہ کے ہاتھ پر بوسہ دیا اور بغیل میں
لیا اور برابر اپنے بیٹھا یا جب انہوں نے ناجی ہونا ساکتین کا اصحاب سبت سے بحسب قاعدہ
شرع بیان کیا اور تفسیر آیہ یَعْرِضُ عَنْكَ کَمَا یَعْرِضُ عَنْ اَبْنَاءِ هٰٓؤُلَاءِ میں لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ نے
عبدالمدین سلام کو آفرین کی اور پیشانی پر بوسہ دیا جب انہوں نے کہا کہ میں رسالت محمد صلی اللہ
علیہ وسلم کو اپنے فرزند سے زیادہ جانتا ہوں گو اسکی فرزند کی کا مجھے اقرار ہے مگر احتمال ہے کہ اسکی
مان نے کسی اور کا نطفہ لیکر یا کسی اور کا ولد لیکر میرے ساتھ منسوب کیا ہوا اور انکی رسالت میں کچھ
شک نہیں ہے۔ اور ابوداؤد میں روایت ہے زارع سے کہ جب آئے ہم مدینہ میں پس جلدی
کی سواری سے اُترنے میں فقیل ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ورجلہ اور روایت ہے
عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ نہیں دیکھا میں نے کسی کو شبہ و قار اور خلق میں ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے فاطمہ
زہراؓ سے کان اذا دخل علیہا قامت الیہ فاخذت بیدہ فقبلہ واجلستہ فی مجلسہا

عہ
چنانچہ مختلف تفسیریں
جائز ہیں جو کچھ
میں حضرت عبداللہ
رضی اللہ عنہ کا ایک
رہنما ہو چکا ہے
وہاں انہوں نے
دراصل کہا ہے کہ
عہ
پس بوسہ یا دست
سب سے افضل ہے
اور یہ
کہ اگر کسی نے
بوسہ دیا تو اسکی
فرزند سے زیادہ
جانتا ہوں مگر
احتمال ہے کہ اسکی
مان نے کسی اور
کا نطفہ لیکر یا
کسی اور کا ولد
لیکر میرے ساتھ
منسوب کیا ہوا
اور انکی رسالت
میں کچھ شک
نہیں ہے۔ اور
ابوداؤد میں
روایت ہے زارع
سے کہ جب آئے
ہم مدینہ میں
پس جلدی کی
سواری سے اُترنے
میں فقیل ید
رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم
ورجلہ اور
روایت ہے
عائشہ رضی
اللہ عنہا سے
کہ نہیں دیکھا
میں نے کسی کو
شبہ و قار اور
خلق میں ساتھ
رسول خدا صلی
اللہ علیہ وسلم
کے فاطمہ
زہراؓ سے کان
اذا دخل علیہا
قامت الیہ
فاخذت بیدہ
فقبلہ
واجلستہ
فی مجلسہا

عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ زید بن حارث جب آئے مدینہ میں تو اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پالیا اور اس کا نام زینب رکھا۔

اور ترمذی میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ زید بن حارث جب آئے مدینہ میں تو اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پالیا اور اس کا نام زینب رکھا۔
 صلی اللہ علیہ وسلم پاپس اور دروازہ کھڑکھڑایا فقہاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر یا ناجیجہ
 ثنابہ فاعتنقہ وقبلہ اور ترمذی اور ابن ماجہ میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ابابکر قبل
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو میت اور روایت ہے ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ میں حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا سے آن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل عثمان ابن مظعون وهو میت و
 هو یبکی حتی سال دموع النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی وجه عثمان اور بوسہ لینا صبیان کا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے صحاح میں۔ اور شاہ عبدالغفر صاحب پنے باپ کی قبر اور حضرت خواجہ
 باقی باللہ صاحب قدس سرہ کی قبر اور حضرت محبوب الہی سلطان نظام الدین اولیا قدس سرہ
 الغفر کو بوسہ دیتے تھے اور کہتے تھے کہ جو کوئی حالت زندگی میں قابل قدسوسی کے ہے بعد مرے
 اسکی قبر کو بوسہ دیتا ہوں میں۔ اور اسبطح چادر چڑھائی اور شامیانہ اور قبۃ کھڑکھڑانے کو شرک کہتے
 ہیں اور بخاری میں ہے راوی ابن عمر فسطاطا علی قبر عبدالرحمن فقال انزعہ یا غلام فانما
 یطلہ عملہ یعنی میں لکھا ہے کہ عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما ابن مسیب مکر وہ جانتے تھے اسکو اور عمر
 کھڑکیا ہی خیمہ اوپر قرینب بنت جحش کے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اوپر قبر اپنے بھائی کے اور محمد ابن
 خفیعہ نے اوپر قبر ابن عباس کے اور فاطمہ بنت امام حسین بن علی کرم اللہ وجہہ نے اوپر قبر خاوند
 اپنے حسن ابن امام حسن رضی اللہ عنہ کے اور سنن ابی داؤد میں روایت ہے قاسم ابن محمد سے کہ
 اکابر تابعین اور فقہائے سبعہ مدینہ سے ہیں قال دخلت علی عائشہ رضی اللہ عنہا فقلت یا
 اماہ اکشفی لی عن قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصاحبیہ فکشفت لی عن ثلثۃ
 قبور لا مشرفۃ ولا لاطیۃ مطبوحة بطحاء العرصۃ الخمراء اس حدیث سے پوشیدہ رکھنا قبر
 متبرکہ کا ظاہر ہے۔ اور اسبطح اُلٹے پاؤں چلنا بوقت رخصت جبکو شرک کہتے ہیں یہ مقتضای حدیث
 صحاح کے ساتھ چھپے روایت کیا احمد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ میں بعد دفن ہونے عمر رضی اللہ عنہ کے مجھ
 میں بے کپڑا اور مے پیٹے نہیں جاتی تھی حیاء من عمرہ اور فقہانے اُلٹے پاؤں چلنے کو لکھا ہے کہ
 استحبہا المشائخ۔ اور اسبطح اس حدیث میں سرہ ان یتمثل له الناس قیاماً فلیتبعوا
 مقعدہ من النار سے ہاتھ باندھ کر کھڑے ہونے کو غیر خدا کے سامنے شرک اور حرام کہتے ہیں اور

عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ زید بن حارث جب آئے مدینہ میں تو اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پالیا اور اس کا نام زینب رکھا۔

اور ترمذی میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ زید بن حارث جب آئے مدینہ میں تو اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پالیا اور اس کا نام زینب رکھا۔

صلی اللہ علیہ وسلم پاپس اور دروازہ کھڑکھڑایا فقہاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر یا ناجیجہ

واسطے اللہ کے مافی عام سمجھتے تھے اور تصرف اولیاء اور انبیاء کو کہ عام ہے اور مشابہ تصرف خدا بیشتر
 قدسی میں کہ باسباب ظاہری کچھ تعلق نہیں ہے اور اپنے نفس میں اور دیگر بادشاہوں میں نہیں پگا
 شک میں پڑے کہ اس قسم کا تصرف خاص ہے واسطے خدا کے جو کوئی ایسا تصرف کسی غیر کے
 واسطے بزرگوں سے اعتقاد کرے مشرک ہو جاتا ہے پس دونو فرقے مشرکین سابقین اور لاحقین
 غلط فہمی میں برابر ہیں اور سب غلطی دونو فرقوں کا قیاس غائب کا ہے حاضر اور جہا کہ شرک
 واجب پر پیرائے ہے اس طرح حکم شرک بھی برخلاف شرع واجب الاجتناب ہے انہوں نے برخلاف
 کتاب و سنت اور جمہور علماء بعض آیات میں مثل **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِّن دُونِهِ** اولیاء کہ
 لفظ میں دون اللہ کا پایا اسکے معنی کمتر خدا سمجھے اور کہنے لگے کہ مشرکین عہد رسالت بتوں کو برابر
 خدا کے نہیں جانتے تھے کمتر سمجھتے تھے فقط یہی افعال سجدہ اور طواف اور نذر وغیرہ کرتے تھے جو
 کوئی یہ افعال کیسے ساتھ کرے مشرک ہے اور معنی لفظ میں دون کے غیر اور سوا کہیں جیسے جمہور مشرکین
 نے لکھا ہے اور قطع نظر مفسرین کے یہ مطلب کہ مشرک اپنے معبود بتوں وغیرہ کو برابر خدا کے
 جانتے تھے بہت آیات قرآنی سے بے لفظ دون یہی ثابت ہے اور ابطال قول اس فرقہ میں
 کچھ شک نہیں بل کہ **كَانَ فِيهِمَا إِلَهًا مَّا يَتَوَلَّوْنَ إِذَا أَلْبَسُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ**
سَبِيلًا اور **لَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ** فتکون من المعدن بین اور **وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ**
أَوْ لَا تَحْزَنْ والہین اثنین اور **أَمْ لَهُمْ آلَٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ** سبحان اللہ عما یشرکون ہ اور
عَالِهِ مَعَ اللَّهِ تعالیٰ اللہ عما یشرکون اور **عَالِهِ مَعَ اللَّهِ** قل ہاتوا ابن ہا نکم
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ اور **أَمْ تَحْزَنُ وَاللَّهِ** مِنَ الْأَرْضِ هُمْ یُشْرِكُونَ اور لو
كَانَ فِيهِمَا إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا یَصِفُونَ ہ اور
أَجْعَلِ الْإِلَٰهَ الْهَاقِ أَحَدًا اِنْ هَذَا الشَّيْءُ عَجَابٌ ط وَاُنْطَلِقَ الْمَلٰٓئِکَةُ مِنْهُمْ
أَنِ امْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَىٰ آلِهَتِكُمْ اِنْ هَذَا الشَّيْءُ اِنْطِط - غرض جو کچھ ذکر کیا ہے
 اس سے بخوبی ثابت ہے کہ شرعاً معتبر توحید اور شرک میں وہی صفت الوہیت ہے اور بسکہ وہ صفت
 سوائے ذات خدا کے کسی طرح کسی میں نہیں پائی جاتی نہ بالذات نہ ببطائے حق تعالیٰ نہ بوجہ کمال
 نہ نقصان - اور اسی سبب شرک اجتناب و اجتناب ہے کہ مستلزم تمہیم صفت خاص ہے بخلاف

تمام صفات اور افعال کے کہ انہیں مخلوقات کو بھی حسب المراتب شرکت عطا فرمائی ہے جَعَلْنَاهُ
 سَمِيْعًا بَصِيْرًا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ وَهُوَ الَّذِي اَخْرَجَ الْكَوْكَبَ - وَعَلَّمَ اٰدَمَ
 الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَلَّمَهُ النَّاسَ - تَرْيِدًا لِّفَاكِهٍ زُلَّةٍ لِّلْاُنْيَا - وَمَا تَسْأَلُوْنَ اِلَّا اَنْ
 يَّشَاءَ اللّٰهُ لَا يَكْفِيْكُمْ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وَشَعْرًا اِنْ اٰيَاتِ مَحَلَّاتٍ سے شرکت صفات ذاتہ
 ثبوتیہ میں کہ عبارت حیات اور علم اور سمع اور بصر اور کلام اور مشیت اور قدرت اور ارادہ ہے
 بخوبی واضح ہے اور شرکت شریعت میں باعتبار ان صفات کے غیر ممکن اور سہیح اضافہ اور
 افعال میں کہ ان صفات ذاتیہ سے پیدا ہوتے ہیں اور تعلق میں انہی صفات ذاتیہ سے جیسے
 تصرف بقدرت اور غیبی فی علم اور زندہ اسکے اسلحہ کہ یہ چیزیں مخلوق کو بھی عطا فرمائی ہیں اور صفت
 کہ مشاء شرک ہے یعنی الوہیت وہ اسلحا اور مطلقاً قابل عطا نہیں ہے اور یہ صفات اور افعال یعنی
 قدرت اور علم اور حیات اور سمع اور بصر کہ خدا تعالیٰ کے واسطے میں غیر کے واسطے ثابت کرنی
 مار شرک شرعاً نہیں ہیں اسلئے کہ نبص قرآن و سنت ثابت ہے کہ مشرکین اپنے بتوں کو مانند
 حق تعالیٰ کے صفات میں نہیں جانتے تھے اور شرک تھے وَلٰكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ
 وَالْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ اِذَا رَاكُمُ فِي الْفَلَاحِ دَعَوْا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُمُ الدِّيْنَ
 اور اسلئے بہت آیتیں ہیں پس ثابت ہوا کہ شرع میں شرک باعتبار صفات اور افعال کے نہیں
 ہے بلکہ مار اسکا صفت الوہیت ہی ہے کہ اعتقاد الوہیت سے سب مخلوق کے صفات ذاتیہ میں
 بھی شرک ہو جاتا ہے اور بے اعتقاد الوہیت اثبات جمیع صفات ذاتیہ سے شریعت میں شرک لازم
 نہیں آتا مگر نجد یہ کہ ہست شیطان نے اصل مطلب فرو گذاشت کہ کے مار شرک چار چیز پر کھا
 علم اور تصرف اور افعال عبادت اور افعال عبادت اور یہ احکام توقیفی ہیں چاہئے کہ اپنے
 دعوے کو کلام شائع سے ثابت کریں اور وہ حامل نہیں پس ایجاد نئی شریعت کا کیا ہے
 حالانکہ کلام شائع سے بخوبی ظاہر ہے اور کتب و عقائد میں موجود اور سب اہل اسلام پر مہود ہے
 کہ شرک نہیں ہے مگر صفت الوہیت میں اور تمام صفات ثبوتیہ ذاتیہ اور اضافیہ کو شرک میں دخل نہیں
 ہے اس قرن شیطان نے تمام صفات سے صفت علم کو اختیار کیا نہ اور صفات کو اور یہ خلاف
 مقبول اور منقول ہے خلاف مقبول واسطے لازم ترجیح بلا مرجح کے اور تخصیص بلا مخصص کے ہے

[illegible][illegible]

اور رحمت سفلی ہے کہ مٹو کلاں زمین اور نبات کو باستعانت اسما و آیات بے ثائبہ کفر و شرک اور
تعلیم غیر خدا بحکومت اور طلبہ مسخر کرتے ہیں اور اصلاح تیسری قسم کی حاصل کرنا ربط کا ہے ساتھ
اور احاطہ پاک صلحا اور اولیاء کے کہ اکثر اُسی مذہب کے عمل میں لاتے ہیں اور حاجتوں میں اپنی اور دیگر
خلق اللہ کے منتفع ہوتے ہیں اور طریقہ اسکی تحصیل کا طہارت اور ملاوت اور پوچھا ثواب قدرت
واسطے ارواح کے منظور رکھتے ہیں اور اہل لاج پانچویں قسم کی عقد ہیئت ہے کہ مشائخ عظام سے
واسطے حل مشکلات کے واقع ہوا ہے اور وہ سبب افتراق کے بیچ ملاحظہ کسی نام کے اسمائے
الہی سے حاصل ہوتا ہے کہ سرسبز مینی اور پاکیزگی روح اور ترقی روح کے ناپاکیوں دنیا سے ہے۔
اور اصلاح چھٹی قسم کی خود ہے بیچ خواص آیات اور اسماء الہی کے اور قیون اور عددون اسکی اور
ترکیب دینے بعض کو ساتھ بعض کے اور پر کرنے اوقات مبارک کو کاغذون مختلف اور تختیون متفاو
ان خواص کے تا کوئی مطلب نیک حاصل کریں جیسا کہ کتب تعویذات اور خواص اسماء اور سورہ قرآن
میں ساتھ قید اور شرطوں کے ہے اور کتب کسیر میں شرح اور تہجیت اس علم کے بیچ خواص اور
چیزوں کے حضرت سے اور خواص مروج اور درجات شرف و بال سے بھی نظر کرتے ہیں اور
ذکر اللہ بھی اُسکے ساتھ ملاتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ وجہ برے ہونے سحر کی یہ ہے کہ منہج کفر اور شرک
ہوتا ہے اعتقاد تاثیر کو اکب اور ارواح مدبرہ اور خبیثہ شیاطین سے اور سبب التجا کے طرف
غیر خدا کے اور منہج ہونے اسباب میں اس طرح کہ خدا سے غافل ہو جاوین جب یہ برائی جاتی
رہے پس مدارحلت اور حرمت عرض پر ہے اور اسی تفسیر میں ہے وَمَنْ يَتَخَلَّ مِنْ دُونِ
اللَّهِ يَنْتَقِرْ كَرْتِے ہیں سوا خدا کے کہ منہج حقیقی اور محبوب بالذات سوائے اُسکے دو لو جہان میں
کوئی نہیں اُنڈا گا شریک حالانکہ اس قدر دلائل روشن مانع اسکے ہیں کہ کوئی برابر اُسکے نہیں ہو سکتا
اگرچہ ایک کوئی ہو نہ کہ اس قدر انبوه معبودون کا پھر فقط اعتقاد ہونے پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ ہر
چیز میں برابر خدا کے کرتے ہیں یہاں تک کہ یُحِبُّوْا لِحُبِّ اللّٰهِ دُوسْت رکھتے ہیں اُنکو مانند
دوستی خدا کے اور حق تعالیٰ کو بالذات اور بالاصالت دوست رکھنا چاہئے اور جو کچھ سوا اُسکے
ہے یا اُسکے حکم سے محبوب ہے مانند انبیاء اور صلحا کے یا یہ کہ سنے وسیلہ حاجت ادائے اُسکے کا کیا ہے
انچ اور بعض لوگ ارواح مدبرہ اور ملائکہ کو مخلوقات پر یا ارواح انبیاء اور اولیاء اور عباد اور صلحا کو

ہے ملاحظہ علاقہ بندگی خدا اور محبوسیت اسکی کے بالاستقلال محبت میں برابر خدا کے کرتے ہیں آخر آیت
 ہم آپس ثابت نہیں ہوتا شرک موافق اقوال مذکورہ علمائے اہل سنت کے جب تک عالم بالذات اور
 متصرف بالاستقلال سوائے خدا کے کسی کو نہ سمجھے اور یوں سمجھنے سے کہ یہ علم جزئی یا یہ تصرف مقید
 لاکو خدا کا دیا ہوا ہے شرک نہیں ہوتا۔ اب بعض آیات اور حدیث کہ جو ہا یہ استدلال اپنے مطلب
 پر بیان کرتے ہیں انکا حال لکھا جاتا ہے پس رد شرک فی العلم میں لکھتے ہیں وَعِنْدَکَ مَفَاتِحُ
 الْغِیْبِ لَا یَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ اور ضائع غیب مبادی غیب میں وہ کوئی کسیکو ثابت نہیں کرتا یہ نبی
 نہ ولی نہ فرشتہ وغیرہ کو البتہ غیب ضانی سبکو ہوتا ہے وہ اس آیت سے ثابت نہیں ہوتا اور قُلْ
 لَا یَعْلَمُ مَنْ فِی السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغِیْبَ إِلَّا اللّٰهُ اس آیت میں غیب مطلق مراد ہے نہ غیب
 جیسے معلوم ہوتا ہے اس آیت سے لَا یُظْهِرُ عَلَیْکُمْ اَحَدًا اِلَّا مَنِ ارَضٰی مِنْ رَّسُوْلٍ
 پس اگر علم غیب خاصہ خدا ہے کہ دوسرے میں جانے سے شرک ہوتا ہے جیسے وہا یہ کہتے ہیں پھر
 یہ استدلال من ارتضیٰ من رسول کیونکر صحیح ہوتا ہے مگر عادت ان مبتدعین کی ہے کہ ہول اور اطراف
 پر نظر کر کے اپنی رائے سے تفسیر کرتے ہیں اور گمراہ ہوتے ہیں اور دیگر جہلا کو گمراہ کرتے ہیں چنانچہ
 تفسیر غریبی میں لکھا ہے کہ غیب وہ ہے کہ کسی حواس ظاہری اور باطنی اور اسباب اور علامات اور
 عقل اور فکر سے نہ معلوم ہوا اور یہ غیب مختلف ہوتا ہے جیسے اندھے کے نزدیک عالم الوان غیب ہے
 اور فرشتوں کے نزدیک علم بھوک پیاس غیب ہے اور غیب ضانی ہے اور ایک وہ کہ نسبت سب مخلوق
 کے غائب ہے جیسے آقا قیامت کا وہ غیب مطلق ہے پس اس غیب پر خدا مطلع کرتا ہے اپنے رسولوں سے
 جسکو چاہے اسی اطلاع کہ جس میں شبہ و شک نہ ہو۔ اب جب کہ قرآن سے ثابت ہوا کہ غیر خدا کو بھی اطلاع
 غیب پر ہے پھر شرک کہاں رہا اور حسب وقت معلوما نجوم اور فل اور کہانت اور جفر اور استدلالات و قائل
 آئندہ اور حوادث کو نبیہ اسباب اور علامات ظنیہ نہیں ہوتے تو اہل علم نہیں اور کشف اور
 الہامات اولیا ہر حدیثی ہوتے ہیں ساتھ بعض حوادث کو نبیہ وغیرہ کے مگر رفع اشتباہ جمیع وجوہ
 نہیں ہوتا اسلئے تکلیف عام اُس سے ثابت نہیں اور اسی سبب خصوصیت رسولوں کی ہے یا
 یہ کہ وہ علم اولیا کو بالاصالت نہیں ہے بہ حیث انبیاء اسلئے خصوصیت من ارتضیٰ من رسول ہے یا
 یہ کہ اظہار شخص غیب پر اور بات ہے جو رسولوں کو حاصل ہے اور اظہار غیب کسی پر اور دیگر ایک کے

اور اسکی پس
 نوجوان میں غیب
 کی نہیں جانتا
 وہاں گمراہی
 اور کہیں کہیں
 جانتا ہو تو
 اسکیوں اور
 نہیں کہیں
 غیب کو اسے
 دانت

نفسی سے دوسرے کی نفی لازم نہیں آتی اس لئے اظہار غیب و لیا پر جائز ہے اور واقع جیسے حضرت موسیٰ
 کی آیت میں فرمایا ہے اِنَّا اَرَادُوْهُ الْاِلٰهَ وَجَا عَلُوْهُ مِنْ الْمُرْسَلِيْنَ اور بعض قدماے مفسرین
 اہل سنت کہتے ہیں کہ مراد غیب سے لوح محفوظ ہے اور اطلاع لوح محفوظ سولے پیغمبروں کے کیسکو حاصل نہیں
 ہوتی اور یہ کلام درست نہیں ہے۔ اول اس لئے کہ باخبر صحیح روایت ہے کہ خصوصیت اس امر کی ساتھ
 اسرافیل کے ہے اور وہ رسول نہیں ہیں دوسرے یہ کہ اطلاع مفہامین لوح محفوظ پر بلکہ مطالعہ نقوش
 اسکے کا بعض اویا سے بتواتر منقول ہے انتہی خلاصہ تفسیر غزنی اور مرقاۃ میں ملا علی قاری نے
 لکھا ہے للغیب مبادی ولواحق ولا یطلع علیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل واما اللہ
 فہو ما اظہرہ اللہ تعالیٰ علی بعض احبائہ وخرج ذلک عن الغیب وصار غیباً اصلاً
 وذلک اذا تنول الروح القدسیۃ وازداد نوریتھا واشراقھا بالاعراض عن ظلمات
 عالم الحسّ وتجلیۃ القلب عن صداد الطبیعة والمواظبة علی العمل والعلم وفیضان
 الانوار الالہیۃ حتی یقوی النور وینسبط فی فضاء قلبہ فتعکس فیہ النقوش
 المرتسمۃ فی اللوح المحفوظ ویطلع علی المغیبات وینصرف فی اجسام السفلی بل یتجلی
 حیثنذا فیاض الاقدس بمعرفۃ الہی اشرف العطا یا کفیف بغیرہ انتھی اب ترک
 ہونے اس مضمون پر کہ جو امر کل ہو گا فلاں شخص جانتا ہے ایک حدیث بیان کی جاتی ہے کہ کچھ عورتیں
 کاٹی جاتی تھیں اور پیغمبر خدا کے سامنے ایک عورت نے یہ گایا و فیئنا نبی یعلم ما فی الغد فقال
 دعی ہذہ وقول بالکذی کنت تقولین پس اس حدیث میں کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اسکو شرک نہیں فرمایا نہ اسکو حکم توبہ اور تجدید ایمان کا کیا پھر شرک ہونا کیونکر ثابت ہوا سوائے
 اسکے کہ اپنی عقل سے جو چاہتے ہیں کہتے ہیں اور منع فرمانا رسول خدا صلعم کا اس وجہ سے تھا کہ وہ
 حالت اہل و لعب میں مرجع رسول اللہ صلعم کہ قسم عبادت سے بے کرنے لگیں اس سبب سے منع فرمایا اور
 اگر شرک ہوتا تو توبہ اور تجدید ایمان کا حکم فرماتے بلکہ خود حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلعم
 علیہ وسلم نے علمت علم الاولین والآخرین اور خداجی نے شرح شفا میں لکھا ہے فلعلہ کان
 اخراحوالہ بعد انقطاع عرض جن لہ پس جب علم اولین و آخرین حاصل تھا تو علم مذکور کیا
 اصل ہے پس ممانعت صرف واسطے ملانے مرجع و نساء رسول تھیں ہے ساتھ اہل و لعب کے اور

یہ حدیث صحیح ہے
 میں اسکو شرک نہیں
 فرمایا نہ اسکو حکم
 توبہ اور تجدید ایمان
 کا کیا پھر شرک ہونا
 کیونکر ثابت ہوا
 سوائے اسکے کہ اپنی
 عقل سے جو چاہتے ہیں
 کہتے ہیں اور منع فرمانا
 رسول خدا صلعم کا اس
 وجہ سے تھا کہ وہ
 حالت اہل و لعب میں
 مرجع رسول اللہ صلعم
 کہ قسم عبادت سے بے
 کرنے لگیں اس سبب سے
 منع فرمایا اور اگر شرک
 ہوتا تو توبہ اور تجدید
 ایمان کا حکم فرماتے
 بلکہ خود حدیث میں آیا
 ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا
 صلعم علیہ وسلم نے علمت
 علم الاولین والآخرین
 اور خداجی نے شرح شفا
 میں لکھا ہے فلعلہ کان
 اخراحوالہ بعد انقطاع
 عرض جن لہ پس جب علم
 اولین و آخرین حاصل
 تھا تو علم مذکور کیا
 اصل ہے پس ممانعت صرف
 واسطے ملانے مرجع و
 نساء رسول تھیں ہے
 ساتھ اہل و لعب کے اور

انا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ذی القربی کا فر کے واسطے بھی ثابت ہے مگر یہ قرن شیطان کے مذہب
 اور طریقہ انکا تحقیر اور توہین انبیاء اور صلحاء کے مؤمنین ہے اپنی عقل سے خلاف آیات اور حدیث
 کے کہتے ہیں بلکہ اصل یہ ہے کہ ہر ایک علاقہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بکا لاد ہے جیسا کہ
 شفاء قاضی اور دیگر کتب حدیث میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ معرفۃ آل محمد
 برأۃ من النار وحب آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم حجاز علی الصراط والولاية لآل محمد
 امان من العذاب اور محضی لا مالک من اللہ اور لا افعی من اللہ کے یہ ہیں کہ جیسے کوئی وزیر مقل
 اور کمال متہ بادشاہ اور مقبول بقول کسی مجرم سے یہ کہے کہ میں مالک حکم بادشاہ پر نہیں ہوں کہ
 اُسکے حکم کے برخلاف کر سکوں اور نیکو برخلاف حکم بادشاہ بری کر دوں میں مطیع حکم ہوں مالک حکم
 بادشاہ ہے مجھے نہیں معلوم کہ وقت حکومت کیا حکم کرے اُسکو اختیار ہے جو چاہے حکم کرے قابل
 رہائی کو چاہے قید کرے اور قابل قید کو چاہے چھوڑ دے وہ حاکم ہے پس یہ کہنا وزیر کا اُسکی مافی
 حوصلگی اور کمال عقلندی پر دلیل ہے کہ باوجود قبولیت اور قیاد بادشاہ ہما ہی کا کلمہ نہ بولانہ یہ کہ
 وزیر کو اپنے منصب فدرات اور عرض و معروض مقدمات میں کچھ دخل نہیں ہے اور اعتماد میں کچھ خلل
 ہے ایسا کوئی بیوقوف سے بیوقوف بھی نہیں سمجھتا ہے چنانچہ اکثر مختار لوگ رؤسوں کے جو عالی
 حوصلہ ہیں اسطرح کہتے ہیں مگر لوگ یہ نہیں سمجھتے کہ یہ بیدخل ہیں اور انکی سعی سے کچھ نہیں ہو سکتا
 اور انکو بارے عرض و معروض نہیں ہے بلکہ یہی کہتے ہیں کہ اگر یہ سعی اور عرض کریں تو یہ کام مکمل
 ہے اور دیکھیں کہ بعد نزول اس آیت کے اور اسطرح فرمانے جناب رسالت مآب کے کو کونسی صحابہ نے
 تعظیم کم کی اور طلبِ عفو و مغفرت اور حاجات میں کب آپ کی طرف رجوع نہ کی اسلئے کہ یہ معاملہ
 ابتدائے نبوت کا ہے۔ اور ایسے معنی ہی حدیث واللہ لا ادبی وانا رسول اللہ ما یفعل
 بی ولا بکھ میں اسلئے کہ بہت آیتوں اور حدیثوں سے مغفرت جناب رسالت مآب اور علو مقام
 ثابت ہے پھر کہنا کہ نہیں معلوم مجھے کہ کیا کیا جاوے ساتھ میرے مطلع کرنا ہے اس بات پر کہ حق
 تعالیٰ احکم الحاکمین ہے جو چاہے کرے کوئی اُسپر حاکم نہیں اگر جنتیوں کو دوزخیں اور دوزخیوں کو
 جنت میں داخل کرے کوئی اُسکو مانع نہیں ہو سکتا ہے اگرچہ محبتِ عدہ یہ نہیں ہو سکتا مگر بحسب
 قدرت و اختیار ممکن ہے اور یہ حدیث مشکل اور مجہول المحل ہے علما کے نزدیک ایسی حدیث ہے ہدلال

دست نہیں ہے اور اس طرح آیت **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ** (اور جو لوگ ایمان لائے اور نیک اعمال کی وجہ سے ان کے لئے اجر ہے جو ان کے لئے نہیں ہے) میں جو کوئی کسی کو اپنا حاکم سمجھے گو کہ یہ جانے کہ اس کے سبب سے خدا کی نزدیکی حاصل ہوتی ہے وہ مشرک ہے اور ظاہر ہے کہ انکار دلی پکڑنے پر اور عبادت کرنے پر واسطے حصول نزدیکی خدا ہے اور یقیناً متعلق ہے ساتھ بعد کے اب یقیناً نا کو متعلق کرتے ہیں تاکہ اتحدوا کے اور بعد کو درمیان سے گم کرتے ہیں اور مطلب یہ ہے کہ مشرک عبادت اپنے معبودوں کی کرتے تھے اور اس کو سبب قرب الہی کہتے تھے انکار عبادت پر ہے اور لفظ من دون اللہ کا ترجمہ کثیر خدا سے کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مشرک بھی بتوں کو کثیر خدا سے سمجھتے تھے برابر خدا کے نہیں جانتے تھے فقط یہ افعال ہی سجدہ اور طواف اور زکوٰۃ وغیرہ کرتے اور آیت **وَمَنْ يَتَّخِذْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهًا** سے ابطال قول انکار ظاہر ہے کہ لفظ من دون اللہ اور انداد و نو موجود ہیں اگر مراد کثیر سمجھنا ہو تو انداد کیونکر ہو سکتا تھا اور محبوبیت اور شفاعت خواص مومنین اور تفویض امور اور تصرف کو ساتھ ان کے شرک کہتے ہیں اور نہیں سمجھتے کہ یہ باتیں بے اعتقاد الوہیت کسی میں سمجھنی شرک نہیں ہیں مشرک بتوں سے اعتقاد الوہیت رکھتے تھے جیسا کہ آیہ **عَالِمٌ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْبُدُونَ** اور **قَالُوا إِنْ هِيَ إِلَّا نَجْمٌ مُتَقَلِّبٌ فِي الْفَلَاقِ** اور مثل اسکے بہت سی آیتیں ہیں کہ مشرک بتوں کو الٰہ سمجھ کر ان کی عبادت کرتے تھے جبکہ روئے واسطے قرآن نازل ہوا چنانچہ شاہد الہی **مَنْ حَمَدَ اللَّهَ عَمَّا فَعَلَ مِنَ الْبَنَاتِ** **وَمَنْ حَمَلَ الْإِلَهَافَ الْمُسْتَعْلَةَ** **الْمُتَّبِعَةَ عَلَى غَيْرِ مَحَلِّهَا كَمَا حَمَلُوا الْمَجْجُوبَةَ وَالشَّفَاعَةَ الَّتِي تَبْتَغَاهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي قَاطِبَةِ الشَّرَائِعِ** **لِخَاصِّ النَّاسِ عَلَى غَيْرِ مَحَلِّهَا كَمَا حَمَلُوا صِدْقَ الْعَوَائِدِ وَالْإِشْرَاقَاتِ عَلَى انْتِقَالِ الْعِلْمِ** **وَالْتَحْيَا لِقَضِيَانِ إِلَى هَذَا الَّذِي يَرَى فِيهِ وَالْحَقُّ أَنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ يَرْجِعُ إِلَى قُوَى نَاسْتِقْنَا** اور وحائینہ تعدل الغزول التدبیر الالہی علی وجهه وليس من الایجاد والامور المختصة بالواجب فی شیء فقط اور اس طرح کہتے ہیں دور نزدیک برابر سنا خاصہ خدا کا ہے حالانکہ حق تعالیٰ کو کسی سے قرب و بعد مکانی ممکن نہیں اس لئے کہ وہ جسم نہیں البتہ قرب و بعد باعتبار زمانہ ہی ہے کلام ہی معنی اور لغو ہے اور مطلع ہونا راوحان کا برزخ میں بخوبی ثابت ہے تفسیر عزیزی میں لکھا ہے کہ درج ارقب و بعد مکانی مانع این دریافت نمی شود اور حدیث صحیح موجود ہے **صَلُّوا عَلَيَّ فَإِنْ صَلَّوْا تَكْرُمَ**

جن لوگوں نے
اس کے سوا کچھ
دلی اور بیکار نہیں
ہوتے ہیں
خدا کے سوا
سوائے خدا کے
سوائے خدا کے

تبلغی جیت کنتوئے ثابت ہے کہ ہر جگہ سے کہ دوڑ پڑھا جائے آپ کے پاس پہنچتا ہے اور اس طرح
 حدیث میں ہے کہ جب عورت انکار کرتی ہے اپنے خاوند سے تو فرشتے لعنت کرتے ہیں اس پر صبح تک
 پس ظاہر ہے کہ فرشتے مطلع ہوتے ہیں جب لعنت کرتے ہیں اور ملا علی قاری نے مرقاۃ شرح
 مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ قال القاضی وذلك ان النفوس الزكية القدسية اذا تجردت
 عن العلائق البدنية عرجت واتصلت بالملأ الاعلیٰ ولم یبق لها حجاب فترى
 الكل كالمنشاهد بنفسها او بلحبار الملائک وفيه سر یتلوه علیہ من یتسیر له ذلك اور
 حدیث اسید ہوا میں صاف ظاہر ہے کہ کسی کو سید کہنا گویا اللہ کہنا ہے شرک ہوتا ہے اہم ذات
 کے ساتھ اور خود مولوی اسماعیل صاحب نے لکھا ہے کہ سید کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ مالک اور مختار
 ہو محکوم کیسکا نہ ہو جو چاہے کرے ان معنوں کو سوائے خدا کے کسی کو سید کہنا درست نہیں ہے
 اور دوسرے یہ کہ اور لوگوں سے ممتاز ہو پس ان معنی کی غیر خدا صلعم کو سید عالم کہنا اور جانتا
 ضرور ہے پس جب یہ قاعدہ درست ہو کہ الفاظ مشترکہ میں ارادہ شرط ہے وہ معنی کہ سوائے خدا
 مخلوق میں ممکن ہوں بولنا درست ہے پس لفظ عبد میں عموماً ماکو نہ کر شرک رہا کہ عبد الرسول اور
 عبد النبی جو کوئی نام رکھے مشرک ہے اس لئے کہ عبد اللہ ہم اور عبد الدینا اور عبد العصار زبان عرب
 میں مستعمل ہے آتش محمد عابد احمدی انصاری رحمہ اللہ نے کہ علمائے حرمین سے ہیں اسباب میں سالہ
 لکھا ہے اور تحسن رکھا ہے اس نام کو اس لئے کہ الفاظ مشترکہ بے اعتقاد اور نیت اور قرار کے باعث
 شرک نہیں ہو سکتے ہیں کہ شریعت میں مجاز اور کنایہ اور استعارہ معتبر ہے اور اسی جگہ سے ہے کہ
 اسمائے پیغمبر خدا صلعم کے مثل رؤف اور رحیم اور عزیز اور حق اور عظیم اور خیر اور شکور اور
 شہید اور سوا اسکے کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہیں بہت ہیں اور شرک نہیں ہیں۔ اور اب معنی الہ کہ ما
 شرک اس پر معلوم کرنے چاہئیں پس لفظ الہ شرع میں بمعنی معبود برحق اور واجب لذاتہ ہے کہ
 تشفیہ جمیع صفات کمال اور نثرہ سب نقصان سے ہو جیسا کہ تفسیر کبیر میں لکھا ہے الہ الہ هو
 المعبود سواء عبد بحق او باطل ثم غلب استعماله علی المعبود بحق اور تفسیر رحمانی میں ہے
 الہ اسم لذات المعبود فهو ان لو خط فیہ المعنی لم یقصد فلذلک لا یوصف بہ ثم
 غلب علی المعبود بالحق اور اسی تفسیر رحمانی میں امام غزالی رحمہ سے نقل کیا ہے الہ الہ هو الحق د

الانزال لابی الی الواجب لذاته المنزه عما لا یلیق به الموجد لعینه پس شرک شریعت میں
 نہیں ہے مگر شرک کرنا غیر خدا کا ساتھ خدا کے الوہیت میں خواہ الوہیت بمعنی استحقاق العبادۃ ہو خواہ
 بمعنی وجوب وجود جیسا کہ شرح عقائد نسفی میں ہے الاشرک ہوا ثبات الشریک فی الالوہیۃ
 بمعنی وجوب الوجود کما للبحیث او بمعنی استحقاق العبادۃ کما للعبادۃ الا صنما اور یہی شرک
 کفر ہے اور غیر مغفور بخلاف عقیدہ وہابیہ کہ ایک شرک اعلیٰ اور ایک ادنیٰ کہتے ہیں اور شرک اعلیٰ کی
 چار قسمیں کہتے ہیں اور شرک ادنیٰ کی کوئی قسم نہیں بیان کرتے نہ کچھ حال کہتے ہیں بخیر اسکے کہ
 سوائے ان چار قسموں کے اور شرک ادنیٰ میں یہ ایک شریعت جدیدہ ہے بخلاف دین اسلام عبادۃ
 باللہ نہا۔ اور اسید طرح باب شرک میں نقل کرتے ہیں حدیث لا تقولن احدکم ما شاء اللہ و
 شاء فلان اور اس حدیث میں یہ نہیں فرمایا کہ یہ شرک ہے بلکہ کہا ہے خفاجی نے شرح شفا میں ہذا
 النہی تنزیہی لرعاية الادب بالولاء المویہۃ للتساوی اور شرح حدیث بئس خطیب القوم
 انت من کما ہے امر النبی صلعم الخطیب بالافراد لئلا یوہم کلامہ التثویۃ والمخاطب
 الوفا للذی قرب عہدہ بالاسلام ومثلہ قولہ لا تقولوا ما شاء اللہ وشئت اولانہ
 ینفہم منہ التساوی فیخص من کان حالہ کذلک ویقویٰ ہذا الاحتمال حدیث
 البیہود الذی علم فیہ النبی صلعم امتہ کیف خطبۃ الحکجۃ اتھی خلاصۃ آوججۃ البانہ میں
 ہے کہ نفی عدویٰ کچھ نفی اسکی صلیت کی نہیں ہے بلکہ اسکو سبب متقل جانے تھے اور توکل بھول گئے تھے
 اور تہمت فتح باب شرک تھا اور ایسا ہی قول پس منع کیا اشتغال سے ساتھ ان کاموں کے نہ یہ کہ انکی
 کچھ اصل نہیں اور ایسی ہی کہانت ہے کہ مانعت اس سے بسبب فساد مظنہ شرک ہے اور ایسی ہی
 انوار ونجوم ہے اشتغال اس کے ساتھ منع ہے بسبب مظنہ کفر کے نہ یہ کہ انکی کچھ اصل نہیں ہے۔ اور اسید
 منع فرمایا ہے آنحضرت صلعم نے دیکھنے تو ریت اور انجیل سے کہ وہ محرف ہیں اور مظنہ عدم تعمیل و تعظیم قرآن
 ہے اور ایسی ہی مانعت رقیہ اور تمام سے جس حدیث میں ہے مراد اس سے وہ رقیہ اور تمام ہیں کہ
 جن میں شرک ہے نہ وہ جنہیں کچھ شرک نہیں خصوصاً جب آیات قرآنی اور عجز سے آگے خدا کے ہوا اور
 ایسی ہی طیرہ ہے کہ صلیت اہل بے اہل نہیں ہے مگر سبب پیدا ہونے و دھواں اور مظنہ کفر کے منع
 فرمایا ہے اس میں مشغول رہنے کو اور اسکے عمل میں لانے کو ادا ایسے ہی بے حدیث شومی حورت

سبب حدیث کما انکس کی بنا پر کہ در حدیث کما انکس ہے

اور کھڑا ہو کر میں اور ایسے ہی عین انسان اور نظر جن اور وجہ مانعت اشتغال ایسے کاموں میں
 بسبب پیدا ہونے و سواس اور منطقتہ شرک و فساد ہے نہ عدم اصلیت ان چیزوں کی انتہی ترجیح ہے
 البالغہ لفظاً اور وجہ ثبوت اصلیت ان چیزوں کی بھی نہیں کھچی ہے جسکو منظور ہو دیکھے پس بعض
 چیزوں پر انہیں سے جو لفظ شرک وارد ہوا ہے جیسے توبہ اور رقیۃ اور تائم کو شرک کہا ہے حدیث
 ابوداؤد میں سو شرک سے مراد افعال مشرکین، ان جیسے کہا ہے شیخ محدث نے معنی حدیث میں کہ
 اگر جلد میں سود بے پروا ہو شرک سے اور محتاج اسکے نہیں کہ دفع امراض میں مساک کہ ساتھ افعال
 مشرک کیوں کہ اکثر مشرک اس زمانہ کے متضمن شرک تھے بسبب مشتمل ہونے کے سہا و شیطین پر اور ملا
 علی قاری کہتے ہیں کہ مراد شرک سے اعتقاد بھکا ہے کہ یہ سبب قوی ہے اور اسکے لئے تاثیر ہے
 پس یہ شرک خفی ہے اور اگر اعتقاد کرے کہ فقط وہی مؤثر ہے تو شرک جلی ہے اور ابوداؤد میں ہے
 الطیثۃ شرک لکن یدھبہ اللہ بالتوکل پس اگر حقیقتہ شرک ہوتا تو توکل سے کیونکر رفع ہوتا۔
 پس اطلاق شرک اس جگہ مجاز ہے کہ افعال مشرکین اور ان افعال کو کہ جنہیں بسبب اعتقاد بد
 شرک تھا شرک فرمایا ہے نہ یہ کہ یہ افعال حقیقتہ شرک ہیں جیسے اکثر افعال مثل نماز اور صبر اور حیا وغیرہ
 کو ایمان یا شیعہ ایمان فرمایا ہے مجازاً اگر بے اعتقاد توحید اور رسالت اور معاہدے کہیں کوئی علمائے
 سلف سے قائل ہوں ہر یکا فقط ان افعال سے نہیں ہوا اسلئے کہ منافقین عہد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نماز روزہ اور جہاد رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کرتے تھے مگر مسلمان نہ تھے ان النفاق
 فی الذلک الا شق من النار فرمایا ہے اور سیطر فرمایا ہے ان الذین امنوا و عملوا الصالحات
 یعنی عطف کیا ہے عمل صالح کو ایمان پر اور محقو اور محقو علیہ تمنا ہو تے ہیں ایک نہیں ہوتے پس معلوم ہوا
 کہ عمل صالح غیر ایمان میں اور سیطر اکثر فرمایا یہ مشرکوں کو معنی بدعت میں التباس واقع ہوا ہے اول
 یہ کہ ہر بدعت کو ضلالت کہتے ہیں اور یہ غلط ہے اسلئے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ترویج کو نعمت
 البدعہ کہہا ہے پس معلوم ہوا کہ ہر بدعت قبیح اور ضلالت نہیں ہے بلکہ حسن بھی ہے جیسے تاریخ
 اور سیطر حدیث ترمذی اور ابن ماجہ میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے من ابدع بدعت
 ضلالۃ لا یرضاهما اللہ ورسولہ کان علیہ من الاثم مثل اثم من عمل بها یعنی جسے نکالی
 بدعت ضلالت کہ نہیں پسند کرنا اسکو خدا اور رسول اسکا ہوگا اور اس کے گناہ مثل گناہوں عمل کرنے والوں

فلان شرک ہوا
 دفع التبعات
 البسبب
 کے لئے

یعنی شرک
 ہر بدعت میں
 ہیں اور شرک

جو اگر ایمان
 لئے احکام
 نیک

بدعت

لکھے اسپر پس بدعت ضلالت کہنے سے ثابت ہوتا ہے کہ غیر غلالت بھی ہیں کہ خدا در رسول آئے اسے
ہیں جسے تراویح وغیرہ مثل ترتیب اور کتابت قرآن (تصحیح و تدوین) شد دوسرے یہ کہ جو امر قرون
مشہور دلہا بانجھ میں مروج ہوا ہو وہ قطع نظر حسن و قبح امر سے بدعت نہیں ہے اور جو بعد قرون ثلثہ
نکلا وہ بدعت ہے اور یہ سراسر غلط ہے اس واسطے کہ تراویح کو حضرت عمرؓ نے بدعت کہا اور وہ زمانہ
صحابہ تھائیں قرون ثلثہ میں بدعت ثابت ہے اور قید رواج بھی مخالف حدیث ہے کہ فرمایا ہے
الصحابی کالنجور یا یقہما اقتدیہما ہتدیہما یعنی اصحاب میرے مثل ستاروں کے ہیں جسکی پیروی
کرو گے راہ یاب ہو گے اور اگر یہ بات صحیح ہو کہ جو کچھ قرون ثلثہ میں یا نکلا وہ بدعت نہیں تو چاہئے
کہ مذہب نواصب و خوارج اور روافض اور مجتہد اور قدریہ اور معتزلہ اور مذہب مخلوق ہونے کلام الہیہ
کا یہ سب ضلالت اور بدعت سیئہ نہوں باوجودیکہ اتفاق ہے اہل سنت کا کہ یہ سب مذہب ضلالت
ہیں پس قرون ثلثہ میں بدعت حسنہ مثل تراویح اور بدعت ضلالت مثل مذہب شیعہ اور نواصب
دونوں وجود ہیں اور یہ بات کہ جو کام بعد قرون ثلثہ نکلا وہ بدعت ضلالت ہے مردود ہے حدیث
مثل امتی کمثل عیث لا یدری اولہا حید و اوسطہا و اخرہا سے یعنی امت میری مثل مینہ کے
ہے نہ عالم کہ اول بہتر ہے یا اوسط یا آخر پس توقع خیر و سطا و آخر میں بھی ہے یہ بات نہیں کہ بعد
قرون ثلثہ خیر نہیں ہی سب ضلالت ہے اور ایسی ہی رو کرتی ہے یہ حدیث من سنّ فی الاسلام
سنّۃ حسنۃ فلا اجرھا واجر من عمل بها من سنّ سنّۃ سیئۃ فلا وزرھا و وزر
من عمل بها یعنی جسے نکلا دین اسلام میں طریقہ نیک واسطے اسکے ہے ثواب اسکا اور جو کوئی
عمل کرے اسپر اور جسے نکلا طریقہ بایس واسطے اسکے ہے گناہ اسکا اور گناہ عمل کر نیوالو کا
اسپر پس تقسیم سنّ فی الاسلام سنّۃ شامل ہے ہر زمانہ کو اور ایسی ہی دلالت ہے اسپر کہ جو
طریقہ نکلا ہر زمانہ میں نیک مذہب کا ہے خصوصیت قرون ثلثہ کے اور دلالت ہے اسپر کہ بدعت
نیک و بد دونوں ہوتی ہیں اور قرون ثلثہ کی نسبت جو خیر ہونا فرمایا ہے اُس سے یہ بات ثابت
نہیں ہوتی کہ جو کچھ نئی بات اس زمانہ میں نکلی وہ بدعت ضلالت نہیں ورنہ مذہب نواصب
اور روافض ضلالت نہوتا اور ہونا خیر کا اور لگانا طریقہ نیک کا بعد قرون ثلثہ بھی بموجب
احادیث مذکورہ ثابت البتہ پیروی خلفائے راشدین اور صحابہ کرام کی ہدایت ہے بموجب حدیث

کے اور تابعین اور تبع تابعین کے واسطے یہ بات ثابت نہیں ہوئی کہ انکی کل پیروی ہدایت ہو اور بہتری زمانہ سے یہ بات کچھ ضرور نہیں ہے کہ اُس زمانہ کے مخترعات بھی سب نیک ہوں پس یہ عقیدہ سراسر غلط ہے اب معنی بدعت ضلالت کے کلام شارع سے سمجھنے چاہئیں موافق اقوال علماء اہل حق کے پس صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلعم نے من احدث فی امرنا کذا مالینہ فھو رد یعنی جسے نیکالی بیچ کام ہمارے اس کام دین کے وہ چیز کہ نہیں ہے اُس میں سے پس وہ مردود ہے اور احداث کے لئے کوئی زمانہ مقرر نہیں فرمایا قرون ثلثہ ہوں یا بعد قرون ثلثہ چنانچہ جملہ سمیہ دلالت اسی دوام اور استمرار پر کرتا ہے اور اسی وجہ سے عمر رضی اللہ عنہ کو بدعت نیک کہا اور ایسی ہی تعمیر محدث کی ہے لفظ من کے ساتھ کہ کوئی کسی زمانہ میں ہوا اور زمانہ اسے مراد امر رسالت اور دین ہے بدیل حدیث تا بیل الغل کے چنانچہ فرمایا ہے انتم اعلو بامور دنیا کم واذا امرتکم من دینکم فخذوا وہ اولیہ ہی قصہ بریرہ میں فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اپنے خاوند کو اختیار کرے اور جب اسے پوچھا کہ یہ حکم رسالت ہے یا سفارش اور صلاح تب فرمایا کہ حکم رسالت نہیں ہے مشورت اور صلحت ہے خواہ قبول کر خواہ نہیں اور دین کے معنی جزا کے ہیں اور جب پیغمبر کا کام حکم کرنا ایک کام ہے اور اُس پر شہادت دینی یا منع کرنا ایک کام ہے اور اُس پر ڈرانا جیسے قرآن میں ہے اِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا یَعْلَمُوْنَ لَقَدْ مَرَّیْتُ مَعْنُوْنَ ۵ اسیلئے احکام رسالت پیغمبر خدا صلعم کو احکام دین کہتے ہیں پس مراد امرنا ہمارے وہی کام دین کے ہیں جو منصب رسالت سے فرمائے ہیں انہیں نئی بات مخالف اُن کاموں کے نکالنی بدعت مستیئہ اور ضلالت ہے اور موافق اور مؤید انکی بدعت حسنہ ہے اور نئی بات نکالنی کاموں رسم اور عادات مباحہ غیر دین میں داخل بدعت نہیں خواہ وہ رسم و رواج کسی قوم کا ہو خواہ کسی شہر کا اسلئے کہ ہر قوم اور ہر ملک میں جُدا جُدا رسوم اور عادات ہیں جیسے کھانا شب و دیگ کا یا پینا ہر وقت چاؤ کا عادت اہل کشمیر ہے اور کھانا ہر کی دال اور خشک کا عادت اہل بنارس اور مچھلی خشک کھانا عادت بنگالیوں کی ہے اپکانا بڑی خشک کاشا میں واسطے مہانوں کے رسم اہل خطہ ہے اسطرح ہر ملک میں کھانے پینے اور لباس اور شادی اور غنی میں ہر ایک قوم کی جُدا جُدا عادت اور رسم ہے چنانچہ میوات میں اکثر عورتیں تنگ یا بجامہ

نہیں بدعت
بلکہ بدعت
کو اور جب
علم دین کسی
نہیں کہ کلام
پس نہیں کہ کلام

نہیں ہوں میں
گورائے والا اور
نہیں بدعت
والا واسطے رسم
ایمان والی کہ

پہنٹی ہیں اور پورب میں غرارہ دار اور کابل میں اکثر لوگ چھنے اور بٹی میں اکثر صدیران اور نگالہ
 میں ساڑھیاں پہنٹی ہیں اور کشمیر میں عورتیں گرہ پہنٹی ہیں اور دہلی اور گھنومین اگیا کرتی ہیں
 کی رسم ہے اس رسم میں کوئی نئی بات نکالنی مخالف رسم قوم بدعت نہیں جب تک مخالفین
 نہ ہو یعنی لباس متکبر نہ ہو اور اسراف بھی نہ ہو اور ستر عورت بھی ہے اگر اسکے خلاف ہو گا جو حکم دین
 ہے تو بدعت سیئہ ہو جاوے گا اسی طرح طعام شادی میں زمین مختلف میں میوات میں شکرانہ ہوتا ہے
 اور دہلی میں پلاؤ وغیرہ کی رسم ہے اور مارواڑ میں شبرہ پوری اسمیں کوئی امر نکالنا خلاف رسم و عادت
 قوم بدعت نہیں البتہ جو احکام کھانے سے متعلق ہیں از روئے حرمت اور کراہت اگر وہ پاسے
 جائیں کسی ترکیب میں مثل فخر اور سعد اور سکر کے تو بدعت سیئہ ہے جیسے مٹری پورب میں
 اور رٹری جو مثل دیہ کے میوات میں کھاتے پکاتے ہیں بدعت نہیں۔ اس قدر یاد رکھنا چاہئے
 کہ رسم اور رواج مباحہ میں کوئی بات نئی نکالنی مخالف رسم کے بدعت نہیں جب تک مخالف حکم
 دین نہ ہو۔ اور احداث یعنی نیا نکالنا ہر امر میں دو طرح ہوتا ہے ایک یہ کہ جو اصل مراد اُس کام سے
 ہے فوت ہو جاوے مثلاً قینچی کہ مطلب اُس سے کترنا کپڑہ و کاغذ وغیرہ کا ہے اگر کوئی ایسی کیب
 نکالے کہ اُس سے کچھ کتر نہ جائے اور مطلب اصل اُس سے جو تھا مفقود ہو تو اسکو قینچی نہیں کہنے کے
 کو صورت قینچی کے کچھ باقی رہے۔ دوسرے یہ کہ جو مراد اُس سے ہے وہ بوجہ حسن ظہور میں آئے مثلاً
 قینچی ایسی ترکیب کی نکالے کہ دونو حلقے باہم ملکر مختصر ہو جائیں اور کترنے کپڑے وغیرہ میں بہت
 چاق ہو تو بہت تخفہ قینچی کہنے کے جیسے معالجہ اصول یونانی میں پہلے سہل تقویا اور ایلوے وغیرہ
 کا تھا بعدہ نقوع المتاس مع سنا وغیرہ نکلا مگر اسکو مخالف اصول یونانی نہیں کہتے اسلئے کہ تقیہ
 اخلاط جو اُس سے مقصود تھا اس سے بخوبی حاصل ہے پس جب احداث دو طرح کا تھا اسیلئے
 جناب رسالت مآب قایل و نعت جوامع الکلم نے اُس احداث کو مخرج کیا اور فرمایا ابلیس منہ
 لہ نہ یفراتے تو کل محدثات مثل تراویح وغیرہ بدعت سیئہ ہوتی اب ابلیس منہ کہنے سے معلوم ہوا
 جو کچھ مخالف امر دین نہیں ہے بلکہ موافق اور مؤید ہے جیسے تراویح اور فقہ اور نحو اور طرق و ذکر اذ
 ال اور مراقبہ اور محاسبیہ وہ مقبول اور نیک ہیں اور جو کام مخالف امر دین ہے جیسے مذہب
 اور خوارج اور دیگر اہل بے ادب اور اہل کادہ نامقبول اور مردود ہے اور غلط ہوتی یہ بات کہ

بزیا امر موافق اور دین ہو یا مخالف وہ بدعت سیئہ ہے اسلئے کہ اگر یہ مطلب ہوتا تو ہمیں نفرت
 من احداث فی امرنا ہذا لہو لہذا کافی تھا پس مراد انیس نہ سے وہ ہے کہ مؤید اور موافق اصول
 مسلمہ دین کے نہ ہو بلکہ مخالف ہو در نہ جب ایک امر یا نکتہ تو بعینہ وہ پہلا امر نہیں رہتا بلکہ کوئی
 خصوصیت زمانی اور مکانی اور تخصیص وضع وغیرہ اسکے ساتھ اور بھی ملتی ہوگی وہ اگر موافق اور مؤید
 اور دین نہ ہو بلکہ مخالف ہو تو مرد دین اور بدعت سیئہ ہے اور محدثات اور سے حدیث آیا کہ وہ
 محدثات الاولیٰ میں وہی ہو اور مردین کہ مخالف احکام رسالت ہوں در نہ تراویح بدعت حسنہ اور
 سنت نہوتی اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے جو دو رکعت نماز بعد وضو نئی پڑھنی شروع کی تھیں بے تعلیم حضرت
 صلعم کے سنت تقریری نہ ہوتیں پس جب نماز جنس عبادت سے تھی اور عبادت ایک امر دین سے
 ہے کچھ تعین زمان اور تعداد رکعات اور تخصیص وضع جلسات سے بدعت ضلالت نہوتی اسلئے کہ
 یہ مختصات محدثہ اسکو عبادت ہونے سے خارج نہیں کرتے نہ کچھ مخالفت امر دین میں ان محدثات
 سے پیدا ہوتی ہے کہ مالس نہ میں داخل ہوں اور بدعت ضلالت تصور کئے جاویں اور اسی جگہ سے
 مولوی رفیع الدین صاحب نے اپنے فتوے میں لکھا ہے کہ طعام فاتحہ بندگان میں بے شبہ کہ حرم
 ہے اور تخصیص باکولات کی جیسے فاتحہ شیخ عبدالحق اور اصحاب کہف اور فاتحہ امام حسین رضی اللہ عنہ میں فعل
 مخصوص باعث منع نہیں ہو سکتا ہے یہ مختصات قسم عرف اور عادت سے میں چنانچہ تخصیص
 کچھڑ کی فاتحہ جناب امام حسین رضی اللہ عنہ میں در مختار میں ہے اور تخصیص آنحضرت صلعم کی
 بیچ ذبح جانور اور تقسیم گوشت کے ساتھ دوستانہ خدیجہ کبریٰ رضی اللہ عنہا کے حدیث صحیح سے
 ثابت ہے فقط اور شاہ عبدالغیر صاحب نے فتاویٰ جواز عرس میں لکھا ہے کہ بہیئت مجموعی جو بہت
 سے آدمی جمع ہو کر ختم کلام اللہ کرتے ہیں اور فاتحہ شہید بنی یا کھانے پر دیکر تقسیم کرتے ہیں یہ معمول
 زمانہ غیر خدا صلعم اور خلفائے راشدین میں نہ تھا اور اگر کوئی کرے تو کچھ ڈر نہیں کہ اس میں کچھ قبا
 نہیں بلکہ فائدہ زندوں اور مردوں کو حاصل ہے اور مولوی رفیع الدین صاحب نے لکھا کہ امداد و بارود
 ختم و طعام بدعت مباح ہے کوئی وجہ قباحہ کی نہیں ہے اور اسی جگہ سے منع کرنا حضرت عمر رضی
 اللہ عنہ کا جو رتوں کو مسجد میں آنے سے واسطے نماز کے بدعت ضلالت نہوا بلکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 کہ اگر عورتوں کو اس صفت پر جناب رسول مقبول بھی بکھتے تو منع فرماتے باوجودیکہ حضرت کے

یہ جو کچھ لکھا ہے

وقت میں عورتیں مسجد میں نماز کو آتی تھیں اسلئے کہ پرہیزگاری ملاک مرد میں ہے اور باہر نکلنے سے عورتوں کے اندر نشہ فساد زنا وغیرہ ہوتا ہے خصوصاً جب شہوت غالب ہو اور تقویٰ کمتر اور حکم الہی ہے لِيَعْضُضْنَ مِنْ ابْصَارِهِنَّ یعنی آنکھیں بند رکھیں غیر مردوں کے دیکھنے سے اور باہر نکلنے میں مخالفت اس امر کی لازم آتی تھی پس یہ مانعت بالینس نہ میں نہ داخل تھی ایسا سلف محمود ہوئی اور بری نہ ہوئی پس احکام رسالت کو اس طرح سمجھنا چاہئے کہ جیسے طب یونانی میں قوا علی سینا کو مسطر اور قانون کلی سمجھتے ہیں اگرچہ کسی وقت کسی امر جزئی میں کیا مخالفت معلوم ہو ظاہر میں جیسے سہل المتاس مگر جب تک اصول کلیہ مقررہ اسکے سے خارج نہ ہو خلاف طب یونانی نہیں اور جب جاننا علم عقائد اور مسائل نماز روزہ اور طہال حرام کا فرض تھا کہ حدیث میں ہے طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَصَلَاةُ أَوَّلِهِ سَبْعُ قُرْآنٍ حَدِيثٌ مِنْ هُنَّ اور وہ عربی زبان ہے بے صرف اور نحو کے کچھ نہیں معلوم ہوتا ایسے علمائے نحو کو بدعت واجب لکھا ہے کہ ذریعہ علم قرآن اور فہم حدیث ہے اور وہ فرض ہے وقت پیش آنے معاملہ کے ہر شخص پر ورنہ فرض کفا ہے پس جو امر مخالف مقصود دین ہے وہ البتہ بدعت ضالہ ہے جیسے مطالبہ اس سے دین میں گسترہ ہے اور دفع برود اور اظہار شکر خدا نہ بختر اور افتخار پس غرض جس لباس سے بختر اور کبر ہو نہ گسترہ بدعت سیئہ ہے اور ایسا ہی نکاح کا حال ہے کہ مقصود اس سے دین حفظ نسل ہے اور حفظ اموال اور احسان نہ استیفاء لذت شہوانی چنانچہ فرمایا ہے عَجْزَتَيْنِ غَيْرِ مُسَاخِرَتَيْنِ پس جو کوئی نکاح فقط شہوت رانی کو کرے اور مقصود احسان وغیرہ ہو بلکہ ماوراء عشوہ اور جمال اور دلال ظاہری کو عفت عورت پر اختیار کرے اور جب وہ بات اس میں زائل ہو جائے طلاق دیکر دوسری عورت ایسی ہی تلاش کرے واسطے نکاح کے مثل متعہ کا سیئہ بدعت سے کہ جب تک وہ جوان اور خوبصورت ہے ایسا نکاح بدعت سیئہ ہے اور جو امر موافق اور مؤید اصول دین ہے وہ بدعت نیک ہے جیسے علم نحو کہ علماء اس کو بدعت مفروضہ کہتے ہیں اور ایسے ہی مسائل فقہ مجتہدین بدعت حسنہ ہیں چنانچہ علم فقہ کو علم دین کہتے ہیں اگرچہ مسائل بھی مجتہدوں نے نکلے ہیں مگر جو کہ مخرج انکا احکام رسالت ہیں اسلئے ان پر بالیس منہ کہنا صادق نہیں آتا بلکہ محل استنباط اور محقق علیہ ان مسائل کا احکام اور اصول دین میں یہ بھی داخل علم دین میں جیسے کہ

علم
عبد بن عبد
نفس جو اس میں
مرد اور اس میں
چراغ

علم
نفس کو اس میں
چراغ

بعض صحابہ نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ جب قرآن اور حدیث میں نہ پاؤں لگا تو اجتہاد برائی
 اور اپنے فرمایا ہے کہ **لَا تَجْعَلُوا دِينَكُمْ دِينًا** وفاق رسول رسولہ اور ابو داؤد اور ابو خرم وغیرہ صحابہ غلو اہر
 جو منکر قیاس ہیں انکا مذہب اہل سنت کے نزدیک مردود ہے چنانچہ انہوں نے بھی بعد فقید
 ہونے کے توبہ کی ہے اور ایسے ہی بیح قرآن اور اجرت کتابت قرآن پر پلینی بدعت حسنہ ہے
 کہ بعد زان خلفا سے راشدین یہ امر نیا رہا اور صحابہ اور تابعین اسکو برا جانتے تھے اور امام اعظم
 رحمۃ اللہ علیہ ورائے استناد امام غنی مکروہ فرماتے تھے چنانچہ فتح الغریز میں بیح تفسیر آئے **وَيَكُونُ**
الْكِتَابُ بِأَيِّدِ بَعْضِهِمْ يُنْفِقُ لِقَوْلِهِ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشَارَ بِهِ مَعَنَا وَلَيْدَ لَكُمْ مِنْ سَب
 حال مفصل لکھا ہے کہ زان صحابہ میں قلم دوات منبر پاس رکھتے تھے ہر کتاب قرے قرآن لکھتا
 تھا اس طرح قرآن لکھا جاتا تھا اور اقوال صحابہ در باب منع بیح قرآن اور مانعت اجرت پر لکھنے قرآن
 کے اُسین مذکور ہیں اور آخر میں یہ بھی لکھا ہے کہ یہ بدعت حسنہ ہے اور ایسا ہی حال ہے اجرت
 تعلیم قرآن و حدیث اور فقہ اور اذان دینی اور نماز پڑھانے اور خطبہ نکاح پڑھانے کا اور اجرت
 قصا اور قضا اور حساب اور تحصیل خراج اور خوشنور اور زکوٰۃ کا کہ زان سابق میں یہ کام سبتہ
 لکھ لوگ کرتے تھے اور سلاطین عادل مال سلیم سے کچھ دیتے تھے نہ بطور مزدوری بلکہ بطور انعام
 کے اور اجرت لینے کو عبادت کے کام پر حرام کہتے تھے اور متاخرین علما جو اسکو جائز کہتے ہیں وہ
 اس اجرت کو بعض حاضرینے مکان خاص اور زمان معین کے مباح کہتے ہیں نہ مقابل عبادت
 کے اسلئے کہ جب محض ثواب کی نظر سے کوئی قرآن پڑھانے والا نہ ملا کہ تمام دن پڑھا دے اور
 اجرت دیکر سکھانے جاوے تو قرآن پڑھنے سے لوگ محروم رہتے ہیں کہ عمدہ عبادت اور جردین کی
 نہ ہوا و جب قرآن پڑھنا فقط عبادت ہے اور ایک مکان خاص میں بیٹھنا اور وقت معین پر
 حاضر نہ عبادت نہیں بلکہ امر مباح ہے اسلئے اجرت مقابل اس نفعین زمان اور خصوصیت مکان
 کے ہے نہ مقابل قرآن پڑھانے کے اور ایسا ہی حال اذان اور قامت کا ہے پس یہ بدعت حسنہ
 ہے اسلئے کہ مخالفین امر دین کے نہیں بلکہ مؤید دین ہے کہ بغیر اسکے بہت سارے کام دین کے مٹل
 اور خراب ہتے ہیں اور اس جگہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ نئی باتیں نکالنی امر دین میں بدعت مردود
 ہیں اور لباس اور طعام اور مصافحات میں مثل نقاشی و زرگری خیاطی وغیرہ اور علوم غیر دین میں مثل

قرآنی مفسر
 اجرت دینا
 سب ترغیبن
 ثابت ہیں
 اللہ کے جسے
 تو فیق دی اول
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بوسیقی و تہنجات و طلسمات وغیرہ میں کچھ بدعت نہیں یہ نادانی اور غلط فہمی ان لوگوں کی ہے بلکہ حکم رسالت اور دین پر چرچہ خواہ قسم لباس طعام سے ہو یا کسی علوم و صنائع سے ایک طرح کا علائقہ رکھتے ہیں وجوب اور امتناع اور راحت سے مثلاً لباس میں بقدر ستر عورت فرض ہے اور رازی جامہ مستقر کہ ٹخنے ڈھک جائیں بطریق کبیر منع ہے اور ٹخنے سے اونچا مباح ہے اسطرح لباس ریشمی اور معصفاؤ زعفرانی مردون کو حرام ہے اور علیٰ ہذا القیاس بہت سارے احکام لباس میں کہ کتب فقہ اور حدیث میں موجود ہیں اب اگر کوئی ایسا لباس نکالے کہ اُس میں ستر کھلا رہتا ہو البتہ بدعت ضلالت ہے جیسے بعض فقہ رسول شاہی وغیرہ رکھتے ہیں یا ایسا لباس نکالے کہ اُس میں اسراف ہو یا بختہ اور بکرے آثار بہر بدعت موجود نہ خالی بدعت تیسری ہنر کا اور اسطرح احکام طعام میں اگر کوئی ایسی کھانہ پکاؤ کہ جہیز تقریباً ہو البتہ بدعت تیسری ہنر یا شل ہنر کے برہنہ مردین ہو کہ کھانا اختیار کرے یا ترکیب عجم خوان میں یا انواع طعمہ کثیر فرمایاں رو برو کھانا بچاؤ کرے یا ترک طعام یا تحلیل کسی ترکیب سے استفادہ کرے کہ عبا و مغروضہ او کھانے میں قصور واقع ہو یہ بدعت تیسریہ ہیں اور کھانے میں لباس زیادہ دینا نقلی ہیں مقدار طعام اور جنس طعام اور کسب بختہ پر اوطاق اکل میں غور کرنے سے معلوم ہوتی ہیں۔ اور صناعات اور علوم کا حال یہ ہے کہ اگر وہ ممنوع ہے شرعاً مثل نجوم اور موسیقی اور مصوری تو اُس میں نیکانہ اور باجو نکا اور تواجد نجوم اور تصویر کا بطریق اولیٰ بدعت ضلالت ہے اور اگر وہ علوم اور صناعات قسم لہو و لعب سے ہیں مثل طلسم اور نیرخ وغیرہ کے تو زیادتی ایسے کاموں میں ساتھ نکالنے نئی باتوں کے ظاہر بدعت سیئہ ہے اور اگر وہ صناعتیں امور مباحہ سے ہیں مگر کچھ منفعت نہیں جیسے نقاشی زرگری گچکاری کہ ان سے کچھ فائدہ مرتب نہیں بجز زہمت خاطر یا زینت اور افتخار کے پس ایسے کاموں میں کمال پیدا کرنے اور ایجاد کرنے نئی باتوں کو بجز کھونے عمر کے لہو و لعب میں اور کیا کہہ سکتے ہیں اور نکالنا لہو و لعب کا بدعت سیئہ ہے اور اگر وہ کام امور مباحہ ناقصہ سے ہے جیسے بخاری خیاطی وغیرہ تو اُس میں اگر کوئی بات ایسی دنیا کی نکالے کہ جس میں کام نہوائے والے کو نقصان پہونچے تو وہ بدعت ضلالت ہے مثلاً اگر خیاط ایسی قطع کپڑوں میں نکالے کہ اسراف ہو یا نقصان سلانے والی کا یا اطلس کی ٹولی مردوں کے لئے پسینی ایجاد کرے تو یہ بدعت سیئہ ہے اور خور کرنا چاہئے کہ جارہ میں جو شہر اٹھ کر دین میں مقرر ہیں کہ اجرت معلوم ہو مجہول نہ ہو اور وہ اجرت عمل مزدور سے نہ پیدا ہوئی ہو اور ایسے کام پر کہ

انہیں محنت بھی ہوا اور وہ کام مباح ہو فرض نہ ہو مثل نماز روزہ کے پس اگر کوئی ایسے کام پر اجرت لے
کہ اُس میں یہ شرطیں نہ ہوں بلکہ کوئی بات اپنی طرف سے ایجاد کرے مثلاً اپنی عزت اور وجاہت کے
سبب جو کام کرے اُس پر اجرت لے اور کہے کہ یہ ضروری مقابل نگہداشت مزاج حاکم ہے یا اجرت
کو درست سمجھ کر اجرت صلح متخاصمین سے لے پس یہ اجرت بدعت سیئہ ہے اور اسی طرح بیع اور قرض
اور بیع و تسلیم اور شرکت وغیرہ معاملات کی شرائط اور تحنات دین میں مقرر نہیں اگر کوئی شخص کوئی اور
بات نکالے کہ دین میں شارع سے مقرر نہیں اُسکو بجائے اُس امر کے کہ شارع سے مقرر ہے شرط
یا رکن اس کام کا سمجھے یا کسی شرط اور رکن شرعی کو غیر معتبر سمجھے مثلاً شور کی یا غلام بھاگے ہوئے
کی بیع کرے اور یہ کہے کہ سو میں منفعوت ہے اور بیع اُس چیز کی جس سے منفعوت ہو درست ہے اور غلام
مفروضہ خارج ملک سے نہیں ہوتا ہے اور بیع ملک جائز ہے یا شے غیر مقبوضہ کو بعد خرید کے بیچے اور کہے
کہ خرید یا بجائے قبضہ کے ہے یہ سب بدعات سیئہ ہیں اور اسی طرح بیع سلم میں اگر وقت مشکوک
رکھے کہ بیع رمضان میں یا ذی الحجہ میں لے لوں گا یا یہ کہے کہ نماز بے رکوع ہو جاتی ہے کہ قیام سے
سجدہ میں جب آدمی جاتا ہے تو حالت رکوع از خود ادا ہو جاتی ہے پس جس کام میں کہ حکم شارع
سے مقرر ہے اسکی خلاف کوئی بات ایجاد کرے بدعت سیئہ ہے اور اکثر صناعات اور معاملات
وغیرہ میں کچھ نہ کچھ حکم شارع سے لگا ہوا ہے پس اُس میں خلاف اُسکے نئی بات بدعت مردود ہے
مگر وہ لوگ جنکو آگاہ کہ ابداعات سیئہ پر کچھ مقصد دہن ہیں بلکہ مطلب اصلی گھٹانا محبت اور عظمت
انبیا و صلحا کا ہے بحکمہ شرک و بدعت عوام الناس کے دلون میں سے وہ ایسی بدعات کو نہیں
ظاہر کرتے بلکہ اکثر باتیں جنکو علمائے اہل سنت مباح اور نیک کہتے ہیں یا دخل رسم و عادات میں
انکو بدعت کہہ کر لوگوں کو انبیا و اولیا سے متنفر کرتے ہیں اور یہ نہیں غور کرتے کہ محبت اور عظمت
نمخلصانِ خدا کی دل میں سے کم ہونی باعث کم ہونے محبت خدا کا ہے پس ظاہر ہوا حدیث ترمذی
اور حدیث من سنن فی الاسلام اور اثر عمر رض سے کہ بدعت نیک اور بدو طرح کی ہیں اور بدعت بدو
مردودہ ہے کہ مخالف حکم شارع اور احکام رسالت ہو اور جو بدعت مؤید و موافق احکام دین ہے
وہ سنت ہے مثل تراویح کے یا واجب مثل نخواستہ و فقہ و غیر کے یا آداب بیان کئے جاتے ہیں پس
اقوال علمائے سلف کے سنداً جو مذکور ہیں مدایہ مکبہ میں ملخصاً اور مطلقاً لکھا ہے ابو عبد اللہ الغزالی

بعد السلام نے کتاب قواعد میں کہ بدعت یا واجب یا حرام یا مستحب یا مکروہ یا مباح اور طریقہ اسکے معلوم کرنا یہ ہے کہ پیش کیجائے بدعت قواعد شریعت پر اگر داخل قواعد یا جائز ہے تو واجب ہے اور جو داخل قواعد تحریم ہے تو حرام ہے اور جو داخل قواعد کراہت اور مذہب ہے تو مکروہ اور مذہب ہے اور داخل اصول مباح ہے تو مباح ہے پس شغل علم نحو کہ جس سے معنی قرآن اور حدیث سمجھے جاتے ہیں واجب ہے اس لئے کہ حفظ شریعت واجب ہے اور وہ بغیر اسکے ممکن نہیں اور جو چیز کہ بغیر اسکے تمام واجب ہو سکے وہ بھی واجب ہوتی ہے اور اسی طرح واجب ہے علم اصول فقہ اور کلام کرنا جرح اور تعدیل کرنا اور صبر کرنا صحیح اور تقیم کا اور یاد کرنا غریب الکتاب اور سنت کا لغت سے اس لئے کہ حفظ شریعت فرض کفایہ ہے اور بغیر ان کاموں کے ممکن نہیں اور مذہب قدریہ اور جبریہ اور مرجئہ اور مجسمہ بدعت حرام ہیں اور رد کرنا ان بدعات کا واجب اور تعمیر سرائون اور مدرسوں اور تراویح اور علم دقائق تصوف اور کام نیک کہ زمانہ سابق میں نہ تھا اور محفل علماء واسطے تحقیق مسائل دین کے سب بدعات مذہب ہیں اور زخارف مساجد و تزئین مصاحف بدعت مکروہ ہے اور مصافحہ بعد نماز فجر اور عصر اور وسعت اکل حلال اور لباس اور مکان میں بدعت مباح ہے اور روایت کیا ہے یہی نے بسند صحیح مناقب شافعی کے کہ امام شافعی نے کئی کئی محدثات امور و طرح پر بین ایک دہ کہ نیا نکلا اور نیک ہے بلا اختلاف یہ بدعت محدثہ غیر مذمومہ ہے کہ جیسے کہا عمرؓ صحیح قیام رمضان کے کہ نعمت البدنہ مذہب یعنی یہ محدث ہے کہ پہلے نہ تھی اور نیک ہے فقط پس کلام ابن عبد السلام اور امام شافعی رحمہما کا بطل کرنا ہے اسکو ہر بدعت ضلالت ہو اب ذکر ہی سند معنی حدیث کا جو مذکور کئے گئے کہا حافظ ابن حجر عسقلانی نے صحیح فتح البین شرح ابن ربیع امام نووی کی شرح حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا میں قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أحدث في أمرنا ما ليس منه فإني أخذه حذوقاً ما يضر الله شيئاً ولا يشهد له شئ من قبل الله روايته ديننا والمراد الحكم هذا ما ليس منه ما ينافيه ولا يشهد له شئ من قبل الله وأدلته فهو رد أي مردود على فاعله بطلانه وعدم الاعتداد به سواء كانت ضالاً لما ذكر لعدم مشروعية بالكلية أو لا خلاص بشرطه أو سرکه عبادۃ کان او عقداً أو للزيادة على المشروع أو لا تركا به منها وفيه إلى آخره چنانچہ خلاصہ ترجمہ اسکا یہ ہے کہ

کہ جس شخص نے نکالی نئی بات اپنے دل سے احکام خدا اور رسول میں مخالفاً احکام شرع پس وہ مردود ہے
بلکہ جو کہ ہو مخالف مردین میں بسبب غیر مشروع ہونے اسکے بالکل یا بسبب خلل کسی شرط یا رکن کے
عبادت ہو یا کوئی عقد معاملہ یا بسبب زیادتی کے کسی امر مشروع پر جیسے نماز بے وضو کے یا بسبب مرکب
ہونے اسکے غیر مشروع سے یا واقع ہونے سے غیر مشروع میں جیسے نماز بیچ منسوب کے یا حج ساتھ ل
حرام کے یا ذبح منسوب کا یا احکام ساتھ کبیرہ ساہ کچہ یا زوتھا ایک کدکے یا بیچ تھا ایک بچس کے اور سو اسکے
وہ امر کہ نہیں انہیں بسبب امر خارج کے ہے موافق رائے ضعیف کے بعض دلائل سے بخلاف اُنکے کہ انہی
جنہیں بالذات ہے پس تحقیق وہ باطل کرتی ہے اسکو جیسے ذبح کرنا احرام والے کا صید کو یا پہنا نمونہ
کا بلا غدیر پس نسخ کرے اُسپر اور جماع روزہ دار کا اور حاجی کا پہلے حلال ہونے سے اور وہ جو نہ مخالف
ہو کسی مردین کے اسطرچہ کہ شاہد ہوں اسکے لئے اولہ شرعی یا قواعد شرعی پس وہ مردود نہیں ہے بلکہ
مقبول ہے جیسے بنانا سرلون کا اور انواع نیک کام کہ پہلے نانہ میں تھے پس یہ موافق امر شریعت
میں پہلے کے وضع امر معروف اور معروف اور معروف پر حکم ہے شریعت میں اور جیسے تصنیف علوم نامہ
شرعی میں اور ثابت کرنا قواعد شرع کا اور نکالنا تفریعات کا اور بیان کرنا حکم انکا اور تفسیر قرآن اور
حدیث اور گفتگو اسانید میں اور تدوین اور تنبیح کلام عرب اور استخراج علوم شریعت و معانی اور بیان
کے اور مانند اسکے سب نیک ہیں کہ معین میں معرفت معانی قرآن اور حدیث میں پس علم مامورہ میں تہا
ایسے ہی تقریر اصول و فروع اور ضروریات علم حساب وغیرہ نیک ہے اور ایسی ہی کتابت قرآن ہے
اور تعین اور تدوین ہر اسباب اور تصنیف انہیں واسطے مزید ابصاح کے اسلئے کہ نہایت اُنکی دین ہے ایک
واسطے یا کئی واسطے سے پس یہ کام مقبول اور مشابہ اور مدوح ہیں اور مثال ان سب کی معاملہ ابو بکر
صدیق اور عمر فاروق اور زید بن ثابت ہے رضی اللہ عنہم بیچ جمع کرنے قرآن کے جب کہا حضرت عمر رضی
نے جناب ابو بکر صدیق رضی سے واسطے لکھنے قرآن شریف کے بسبب خوف مندرس ہو جانے قرآن کے
مر جانے صحابہ کرام سے جب بہت واقع ہوا قتال دن یا مہ کے پس توقف کیا حضرت ابو بکر رضی نے
واسے ہرنے اسکے بصورت بدعت پھر کھول دیا اللہ تعالیٰ نے سینہ اسکا اور نظاہر ہوا کہ مرجع اسکا طرف
دین کے ہے اور یلیم خارج دین نہیں پھر لایا زید بن ثابت کو اور حکم دیا ساتھ جمع کرنے قرآن کے پس
کہنا زید بن ثابت نے کہ کو کر کہ تمہیں میں آپ وہ کام کہ نہیں کیا رسول اللہ صلعم نے پس فرمایا کہ تحقیق جو حق

ہے اور ترک رسی رد و بدل انکی یہاں تک کہ کھول دیا اللہ نے سینہ زید اس ثابت کا جیسا کھولا تھا سینہ
ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما کا اور ایسے ہی معاملہ عمرؓ کا ہے حج جمع کرنے لوگوں کے واسطے تراویح کے مسجد
میں باوجود ترک فرمانے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے چند شب کر کے اور کہا عمرؓ نے نعمت البدنۃ ہزہ یعنی اگرچہ
یہ کام نیا حادث ہے مگر مردود نہیں ہے بسبب مخالفت کے بلکہ موافق دین ہے کہ ترک پیغمبر خدا صلی اللہ
علیہ وسلم کا خوف فرض ہو جانے سے تھا اب سبب وفات آپ کے وہ خوف جاتا رہا فقط اور کہا امام
شافعی رحمہ اللہ نے جو بات نئی نکلے اور مخالف کتاب یا سنت یا اجماع یا اثر کے پس وہ بدعت ضلالت
ہے اور جو بات نئی نکلے نیک اور نہیں مخالف کتاب اور سنت اور اجماع اور اثر کے پس وہ بدعت نیک
ہے اور کہا علامہ ابو شامہ نے کہ نہایت حق کام یہ ہے کہ نکلا بیچ زمانہ ہمارے کے جو کیا جاتا ہے ہر
سال موافق یوم بدائش سلمہ اللہ علیہ وسلم کے صدقات اور نیکیوں سے ساتھ اظہار خوشی اور زینت
کے پس تحقیق یہ کام بسبب پیونچنے احسان کے فقر کو شکر محبت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور عظمت اور جلالت
انحضرت بھی ہے حج دل کرنے والے اس کام کے اور لو اے شکر حق تعالیٰ بھی ہے اور پیچھے ایسے
رسول رحمۃ اللعالمین کے۔ اور بدعت سیئہ وہ ہے جو مخالف اسکے ہو صریحاً یا التزاماً اور یہ بدعت کبھی حرام
ہوتی ہے اور کبھی مکروہ اور کبھی طاعت اور قرب آور کہا بیچ شرح روایت مسلم کے من عمل منکم عملاً
لیس علیہ امرنا اذی حکمنا واذننا بخلافہ الی اخرہ خلاصہ ترجمہ سکا یہ ہے یعنی جس نے کام کیا ایسا
کہ نہیں ہے اس پر حکم ہمارا اے حکم اور اذن ہمارا خلاف اسکے ہے اسی جگہ سے خوش ہوئے رسول خدا صلی
اللہ علیہ وسلم سبب سے لینے خالد کے علم کو غزوہ مؤنہ میں باوجود عدم حکم کے اور تعریف کی انکی اس
کام پر اسلئے کہ یہ مصلحت عام تھی موقوف حکم خاص پر نہ تھی۔ اور ایسا ہی حکم ہے کل تخصیصات کا ساتھ
دلائل عام کے اسلئے کہ اس پر حکم شارع ہے خلاف حکم نہیں ہے جیسے کہ تعریف کی رسول مقبول صلی اللہ
علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ عنہ کی دو رکعت نماز پر بعد ہر وضو کے باوجود کیا کہہ تو نے نہیں سیکھا تھا رسول مقبول
صلی اللہ علیہ وسلم سے بلکہ استنباط کیا تھا مطلق حکم نماز سے فقط اور لکھا ہے فتح لمبین میں حافظ ابن حجر
نسب حج شرح حدیث آیا کہ وہ ثلاث الامور فان کل بدعة اور منی بدعت کے لغت میں یہ ہیں کہ
نئی نکالی جاوے ایک چیز بے مثال سابق جیسے فرمایا ہے بروج السموات والارض یعنی موجد زمین اور
آسمان کا بے مثال سابق۔ اور شرع میں وہ چیز کہ نئی نکالی جاوے خلاف امر شارع کے اور مخالف لیل

شرعی کے خاص ہو یا عام مثلاً کہ اسلئے کہ حق امر شرعی میں جس کام کہ نہ رجوع ہو اسکی طرف امر شرعی وہ گمراہی ہے اسلئے کہ نہیں بعد حق کے مگر گمراہی اور مراد محدث سے وہی بدعت ہے اور گمراہی اہلین یہ ہے کہ اسکی کچھ اصل شرع میں ثابت نہ ہو باعثِ احداث فقط شہوت اور ارادہ ہو پس یہ باطل ہے قطعاً بخلاف اُس محدث کے کہ جسکے لئے شریعت سے اصل ہے یا قیاس ایک نظیر کا ہے دوسری نظیر یا بغیر اسکے پس یہ نیک ہے اسلئے کہ یہ طرفِ خلفائے راشدین اور ائمہ دین کا ہے کہ عمر غرض نے تراویح کو نعمت البدیۃ کہا پس اطلاق لفظ محدث اور بدعت سے یہ مذموم نہیں ہوئی اور بدعت منقسم ہے طرف احکام خمسہ کے جب پیش کیا دے قواعد شرعیہ پر پس بدعت یا فرض یا کفایہ ہے جیسے سب علوم عربیہ کہ جنہیں سمجھنا کتاب اور سنت کا موقوف ہے مانند نحو اور صرف اور معانی اور بیان اور لغت کے اور جیسے علم جرح اور تعدیل اور جدا کرنا حدیث صحیحہ کا غیر صحیحہ سے اور تدوین فقہ اور اصول فقہ کا قدرت پروردگار اور محدث بدیعہ کا اسلئے کہ حفظ شریعت فرض کفایہ ہے چنانچہ قواعد شرعیہ اسپر دال ہیں اور نہیں محفوظ رہتی شریعت بے ان کاموں کے اور جو کام کہ بغیر اسکے تمام ہوا ایک واجب وہ بھی واجب ہوتا ہے اور یا بدعت حرام ہے جیسے تمام مذاہب باطلہ سوائے مذہب اہل سنت و جماعت کے اور یا بدعت مندوبہ ہے جیسے احداث مدسوں اور سرالوں کا اور ہر نیک کام کا کہ پہلے نہ تھا اور یا بدعت مکروہہ ہے جیسے تزویق مصاحف یا تنزیف ساجد اور یا بدعت مباح ہے جیسے فراغ لذت کھانوں میں جس طرح ذکر کیا ہے ابن عبدالسلام نے اور اس تقریر سے معلوم ہوا کہ محدثات الامم عام ہیں اور مراد خاص اسلئے کہ سنت خلفائے راشدین بھی محدثات سے ہے اور جو حکم ہے اسکی پیروی کا اور ایسی ہی سنت اخلفاء عام ہے اور مراد خاص اسلئے کہ جب فرض کیا جاوے کہ خلیفہ راشد نے ایک طریقہ نکالا کہ دلیل شرعی مانع ہے اسکے اتباع سے اور یہ منافی اسکے رشد کو نہیں ہے اسلئے کہ خطا مصیبت بھی ہوتی ہے اور کبھی کبھی مستقیم میں بھی ہو جاتی ہے اور تحقیق یہ ہے کہ کلام یا عام ہے اور مراد بھی اُس سے عام جیسے اَنْتَ اللّٰہُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْمٌ یا خاص ہے اور مراد بھی اُس سے خاص جیسے کَلَّا قَضٰی نَبِیُّکُمْ مَرْجَا وَ طَرَّا زَوْجُنَا کَھَا یا عام ہے مراد اُس سے خاص جیسے اُوْنِیْتُ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ اور یا خاص ہے اور مراد عام جیسے وَلَا تَقْلُ لَھَا اَوْ لَا تَشْھَرُھَا اے نایاں دے کچھ انتہائی ترجمہ عبارت فتح المبین اور لکھا ہے سیرت شامی میں بیچ مقدمہ مولد رسول تظہر

اس پر بھی شریعت کا قیاس ہے

پس جو حق پرستی کی بدعت نہیں ہے

پس اپنی حاجت نفع کو دیا ہے

تراویح سے

دی گئی ہے

سے

سے

اور بدعت مباح

تحت اور بدعت

تحت اور بدعت

تحت اور بدعت

تحت اور بدعت

تحت اور بدعت

جیسے اسد بلدیہ سلم کے کہ بیان کیا استعجاب اور استحسان اسکا بہت علما اور ائمہ دین سے مثل ابو خنیس
 سخاوی اور ابن جزری اور ابن کثیر اور ابن وجیہ اور ابو شامہ شیخ نووی اور ابن جوزی اور ابن طغرلی
 اور ابن قفل اور شیخ ابی عبداللہ بن محمد بن ابن نعمان اور جمال الدین عجمی اور یوسف حجازی اور یوسف
 ابن علی بن زریق اور ابو بکر حجازی اور اباموسیٰ زرہوی اور ابن بطاح اور مخلص کنانی اور ظہیر الدین
 ابن جعفر اور نصیر الدین اور شیخ عمر موصلی اور صدر الدین بن عمر کہ ان سب علمائے نامت گیارہ
 حسن اسکا دلائل سے اور آئیہا ہی امام غزالی رحمہ اللہ نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ موافقت کو
 قوم کی بیچ قیام کے جب کھڑا ہوا ایک اُمنین سے وجد سے یا با اختیار اور کھڑے ہوئے لوگ واسطے
 اُسکے پس ضرور ہے موافقت سے یہ آداب میں صحبت کے اور ایسے ہی دور کرنا عامہ کا ہے واسطے
 موافقت صاحب وجد کے جب گر پڑے عامہ اُسکا اور تار دنا کپڑا جب پھاڑ دالے وہ کپڑا برفِ موافقت
 حسن صحبت سے ہے اور مخالفت موحش جیسا حدیث میں ہے، اُنکل قورہ رسم ولا بد من مخالفة
 الناس باخلا فہم اور خاصہ اُن اخلاق میں حب حسن معاشرت ہوا اور خوشی دل اور یہ کہنا کہ بدعت
 ہے اور تمنا زمانہ صحابہ میں پس نہیں میں کل مباحات منقول صحابہ سے اور سوائے اسکے نہیں کہ
 مخدورہ وہ بدعت ہے جو تراجم سنت ماثورہ ہوا اور نہیں ہے کچھ منقول نہیں سے اس میں پس قیام وقت
 داخل ہونے کیلئے تھی عادت عرب کی بلکہ نہ تھے صحابہ کھڑے ہوتے پیغمبر خدا صلعم کے واسطے
 بھی بعض حال میں جیسے روایت ہے اس سے لیکن جب ثابت نہیں اس میں عام تو نہیں کچھ
 ہم کچھ خوف اس میں بیچ اُن شہروں کے جہاں عادت قیام ہے واسطے اکرام انہوں نے کے تحقیق قصد
 اس سے حرمت اور کلام اور خوش کرنا دل کا ہے اور ایسے ہی تمام اقسام مسامحات میں جب قصد
 اُسے طیب القلب ہوا اور عادت ہو ایک جماعت کی پس نہیں سے گناہ بیچ موافقت کے بلکہ نیک
 ہے موافقت مگر جہاں وارد ہوئی ہو نہیں یہ تمام مذکورات مع عبارات اور حوالہ کتاب لمعہ مکبہ میں
 ہیں۔ اور لکھا ہے مولانا شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ نے تفسیر غزالی میں کہ مرکب کبیر یا مصر صغیرہ کو
 سنت نہ کرے اور قبا بر مسلمین میں دفن کرے اور مدافعت اور درود اور صدقات و خیرات اور
 استغفار لازم گئے اور فتوا می حجاز عرس میں لکھا ہے کہ جمع ہو کر ختم کلام اللہ کرنا اور فاتحہ شیری
 یا طعافہ پر دیکر تقسیم کرنا اگرچہ زمانہ پیغمبر خدا صلعم اور خلفائے میں تھا مگر کچھ قباحات اس میں نہیں بلکہ

اس کا نام ہے کہ طہارۃ
 میں جو اس قدر ہے
 کہ اس کی وجہ سے
 اس کا نام ہے کہ طہارۃ

نامانہ زندون اور مردوں کو ہے۔ اور مولوی رفیع الدین صاحب نے لکھا کہ امداد بعد از ختم اور طعام بہت
 مباح ہے کوئی وجہ قباح نہیں مگر ان وہابیوں کے دل میں جو بجائے محبت اور عظمت کے توہین
 اور دشمنی اولیاء اللہ اور انبیاء علیہم السلام ہے اس سبب جس بات میں عظمت ان لوگوں کی پائی
 جاتی ہے اسکو بہ بہانہ شرک اور بدعت منع کرتے ہیں گو وہ کام نیک ہوتا لوگوں کے ایمان میں نقصان
 ہوا اسلئے کہ محبت خدا اور رسول عین ایمان ہے اور دیگر امور بدعات کا لباس اور طعام اور معاملات
 میں ذکر تک نہیں کرتے بلکہ خود ہی نہیں جانتے بموجب قاعدہ وہابیہ کے پانچا مہینہ بدعت ہے
 کہ کبھی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں پہنا تھا بلکہ عمر رضی اللہ عنہ نے ناموں میں حکام اطراف کو
 پہنے پاجامہ سے مانعت فرمائی ہے جیسے نبوی نے ابو عثمان ہندی سے روایت لکھی کہ آیا ہکوتا
 عمر رضی اللہ عنہ کا اور ہم اذریحان میں تھے کہ القوا للسر ویلات واتزودوا والقوا الخفاف وانقلوا
 وایاکم والنعم وذی العجم مگر جو کہ اسمین تو میں اور خفارت کسی نبی یا ولی کی نہیں اسلئے اسکا ذکر نہیں
 کرتے اگر ایسی بات کسی بزرگ کی نسبت ہوتی تو زبان زردان لوگوں کی ہوتی چنانچہ ہزار بار بدعات
 لباس اور طعام اور عقود اور معاملات میں واقع ہیں اور باتفاق علمائے محققین بدعت سیئہ میں اور
 ہزار آدمی اسمین مبتلا ہیں انکو کوئی ذکر نہیں کرنا بلکہ حال کے دغظوں سے پوچھو تو جاننے کے
 بھی نہیں سوائے ان چند کاموں کے کہ جنہیں امانت بزرگوں کے ہے اسی کو بطور وظیفہ کے سب
 واعظ پڑھتے ہیں اور اکثر خلاف دین کے کہتے ہیں اسلئے کہ جس اصل پر انکو بدعت کہتے ہیں وہ اصل
 ہے خلاف اور بدعت ہے اور جب وہ اہل ہی بدعت ہوتی تو فروعات اس کے نظریاتی اولی بدعت
 ہوئی بلکہ جن امور کو بدعت سیئہ کہتے ہیں ان میں اکثر نزدیک علمائے متقدمین اور ائمہ دین کے نیک
 کام یا مباح ہیں اور بعض مختلف فیہ اب طالب حق کو چاہئے کہ جس کام کو یہ لوگ شرک یا بدعت
 کہتے ہیں اسکو کتب علمائے متقدمین اور فقہ میں بھی دیکھے کہ پہلے ائمہ دین نے کیا لکھا ہے فقط انکے
 قیاس کو تسلیم نہ کرے اور اگر اہی میں نہ پڑے اسلئے کہ یہ لوگ بے سند پہلے ائمہ کے قرآن سے اپنے سلسلے
 قیاس کرتے ہیں مثل خراج اور نفقہ و مرضیہ وغیرہ کے جس سے یہ گمراہ ہیں ایسے ہی یہ بھی گمراہ ہیں جب تک کہ مواظق
 اقوال علمائے اہل سنت کے نہ ہوں قابل تسلیم اور قبول نہیں چنانچہ اصول ان لوگوں کے بیان
 کئے جاتے ہیں تاکہ اسکی غلطی پر لوگ آگاہ ہوں کہ کیسے مخالف دین کے قاعدے مقرر کئے ہیں اور

پہنلے پاجاموں
 کو اور ہتھکڑیاں پہنوں
 اور پھینک دو مردوں
 کو امداد جو ستر پہنوں
 اور پچوٹم کا زرد
 نفٹ سے بنی
 اہل ایمان کے لئے

تحت ہر ایک قاعدے کے صد ہا فروعات ہیں پس جب وہ قاعدہ غلط ہے تو سب فروعات بھی اس کے غلط آتے جو معنی بدعت کے یہ تحقیق ہوئے کہ کوئی کام کسی زمانہ میں مخالف حکم دین کے کوئی رنگ لے وہ بدعت سیئہ اور ضلالت ہے یعنی حرام ہے یا مکروہ اور جو موافق اور موافق احکام دین ہے وہ بدعت حسنہ ہے یعنی واجب یا مستحب یا مباح ہے چنانچہ معنی بدعت کے حدیث سے بیان کئے گئے اور گو ایسی لائی گئی اسپر قول امام شافعی اور دیگر علمائے دین سے جیسا کہ اوپر گذرا برخلاف وہابیہ کے کہ کہیں دلیل انکی اقوال پر علمائے سابقین سے نہیں اور سب قیدین اپنی طرف سے لگائی ہیں بے سند اور وہ بھی مخالف حدیث اور اقوال علمائے سنت کے جیسا کہ بیان ہوا معنی بدعت میں۔ اب ایک اصول وہابیہ سے یہ ہے کہ ہر فعل مباح بلکہ حسن اور خیر بھی ملاومت اور ملازمت سے اور سیطرہ تخصیص زمانی اور مکانی سے بدعت ضلالت یعنی حرام یا کفر ہو جاتا ہے اسپر کوئی دلیل آج تک قرآن اور حدیث سے صریح نہیں لاسکتے نہ قول کسی مجتہد کا ایمہ دین سے بلکہ قیاس ہے انکا اپنا فقط جیسے کہتے ہیں کہ ایصال ثواب روح صلحا و دیگر اموات نیک ہے اور شرع سے ثابت مگر تخصیص بوم اور طعام وغیرہ سے بدعت ہو جاتا ہے اور اسطرہ برعبادت نافلہ کو ملاومت اور لزوم سے بدعت کہتے ہیں اور یہ قاعدہ مخالف حدیث ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں عائشہ رض سے روایت ہے کہ فرمایا احب الالعمال الی اللہ ادو وان قل اور صحیح بخاری میں مسروق رض سے کہ ائحی الالعمال احب الی اللہ قالت الدائمہ اور صحیحین میں روایت ہے عبداللہ ابن عمرو ابن عاص سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یا عبد اللہ لا تکن مثل فلان انہ کان یقوم من اللیل فتوکل قیام اللیل اور مسلم میں عمر رض سے روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے من نام عن حزبه او عنی فقرأ ما بین صلوۃ الفجر کتب لہ کا نماز من اللیل اور حصن حصین میں لکھا ہے ویلغی عن کان لہ ورد فی وقت من لیل ان نهارا وعقب صلوۃ او غیر ذلک ففایۃ ان یتدلک وہ یأتی بہ اذا امکنہ ولا یعملہ لیتعادل الملازمۃ ولا یتساہل فی قضائہ پس غور کرنا چاہئے کہ ایک امر خیر فرض کے لئے کس قدر تاکید ملاومت ہے حدیثوں میں کہ ہمیشگی اور ملازمت ایک وقت پر رکھے اور اگر وقت پرا دنا ہو قضا کرے دوسرے وقت بالکل نچھوڑے کچھ اس ملاومت سے ایک وقت پترابع نے نظر تشابہ بفرض نہ کی اور کہیں یہ نفرمایا کہ غیر فرض کا اہتمام مثل فرض کے کرے سے ملاومت تشابہ بفرض لازم آتا ہے

اور یہاں غرض
کہ جو قاعدہ غلط
ہو تو سب فروعات
بھی غلط ہوتی ہیں
اور بدعت سیئہ
یعنی حرام ہے
یا مکروہ اور جو
بدعت حسنہ ہے
یعنی واجب یا
مستحب یا مباح
ہے چنانچہ معنی
بدعت کے حدیث
سے بیان کئے
گئے اور گو ایسی
لگائی گئی اسپر
قول امام شافعی
اور دیگر علمائے
دین سے جیسا کہ
اوپر گذرا
برخلاف وہابیہ
کے کہ کہیں
دلیل انکی
اقوال پر علمائے
سابقین سے
نہیں اور سب
قیدین اپنی
طرف سے
لگائی ہیں
بے سند
اور وہ بھی
مخالف حدیث
اور اقوال
علمائے سنت
کے جیسا کہ
بیان ہوا
معنی بدعت
میں۔ اب
ایک اصول
وہابیہ
سے یہ ہے
کہ ہر فعل
مباح بلکہ
حسن اور
خیر بھی
ملاومت اور
ملازمت سے
اور سیطرہ
تخصیص
زمانی اور
مکانی سے
بدعت
ضلالت
یعنی حرام
یا کفر ہو
جاتا ہے
اسپر کوئی
دلیل آج
تک قرآن
اور حدیث
سے صریح
نہیں
لا سکتے
نہ قول
کسی
مجتہد کا
ایمہ دین
سے بلکہ
قیاس ہے
انکا
اپنا
فقط
جیسے
کہتے
ہیں
کہ
ایصال
ثواب
روح
صلحا
و دیگر
اموات
نیک
ہے
اور
شرع
سے
ثابت
مگر
تخصیص
بوم
اور
طعام
وغیرہ
سے
بدعت
ہو
جاتا
ہے
اور
اس
طرہ
بر
عبادت
نافلہ
کو
ملاومت
اور
لزوم
سے
بدعت
کہتے
ہیں
اور
یہ
قاعدہ
مخالف
حدیث
ہے
جیسا
کہ
صحیح
مسلم
میں
عائشہ
رض
سے
روایت
ہے
کہ
فرمایا
احب
الالعمال
الی
اللہ
ادو
وان
قل
اور
صحیح
بخاری
میں
مسروق
رض
سے
کہ
ائحی
الالعمال
احب
الی
اللہ
قالت
الدائمہ
اور
صحیحین
میں
روایت
ہے
عبداللہ
ابن
عمرو
ابن
عاص
سے
کہ
فرمایا
رسول
خدا
صلی
اللہ
علیہ
وسلم
نے
یا
عبد
اللہ
لا
تکن
مثل
فلان
انہ
کان
یقوم
من
اللیل
فتوکل
قیام
اللیل
اور
مسلم
میں
عمر
رض
سے
روایت
ہے
کہ
فرمایا
آنحضرت
صلی
اللہ
علیہ
وسلم
نے
من
نام
عن
حزبه
او
عنی
فقرأ
ما
بین
صلوۃ
الفجر
کتب
لہ
کا
نماز
من
اللیل
اور
حصن
حصین
میں
لکھا
ہے
ویلغی
عن
کان
لہ
ورد
فی
وقت
من
لیل
ان
نهارا
وعقب
صلوۃ
او
غیر
ذلک
ففایۃ
ان
یتدلک
وہ
یأتی
بہ
اذا
امکنہ
ولا
یعملہ
لیتعادل
الملازمۃ
ولا
یتساہل
فی
قضائہ
پس
غور
کرنا
چاہئے
کہ
ایک
امر
خیر
فرض
کے
لئے
کس
قدر
تاکید
ملاومت
ہے
حدیثوں
میں
کہ
ہمیشگی
اور
ملازمت
ایک
وقت
پر
رکھے
اور
اگر
وقت
پرا
دنا
ہو
قضا
کرے
دوسرے
وقت
بالکل
نچھوڑے
کچھ
اس
ملاومت
سے
ایک
وقت
پترابع
نے
نظر
تشابہ
بفرض
نہ
کی
اور
کہیں
یہ
نفرمایا
کہ
غیر
فرض
کا
اہتمام
مثل
فرض
کے
کرے
سے
ملاومت
تشابہ
بفرض
لازم
آتا
ہے

سخن و فیہ دیا ہے دن سہارا کیا ہے قانون نہ دیا ہے کیلایا ہے فکر کی کیا فزونی ۴۰

نچا ہے کفر ہے یا بدعت ضلالت ہے جیسا کہ یہ لوگ مخالفین کہتے ہیں کہ اتہام امر مباح اور نیک ہے جیسے ایصال ثواب یا دعائے اذکار یا نماز نفل وغیرہ یہ تعین یوم و وقت کہ وہ دن و وقت نہ ہو یا وقت سے غیر وقت نہ ہو جو وقت دن یا رات سے مقرر کیا اُس میں داخل ہونا چاہئے یہ تعین اس امر مباح اور نیک کو حرام کر دیتا ہے اعلیٰ کہ اتہام مثل فرائض کے لازم آتا ہے اور یہ دعویٰ انکا مخالف حدیث ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا بلکہ اصل یہ ہے کہ فرض سمجھنے سے فرض ہوتا ہے نقطہ اتہام اور ملازمت سے فرض نہیں سمجھا جاتا جیسا کہ سنن و ضوا و نماز میں کمال اتہام اور ملازمت رہتی ہے مگر جو فرض جائز نہیں کرتے تو کچھ قباحت نہیں موجب ثواب ہے یہ کام دلکاشے موقوف زیت پر نہ اتہام ظاہر بلکہ خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تخصیص یوم کو درست رکھا ہے چنانچہ صحیح مسلم میں روایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للمدینۃ فوجہا اللھو یصومون صوم عاشوراء فسلوا عن ذلک وقالوا ہذا الیوم الذی اظهر اللہ فیہ موسیٰ وبنی اسرائیل علی فرعون ففی صومہ تعظیما فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یومہا اولیٰ عن موسیٰ عنکرم فاصومومہ اور روایت ہے ابو موسیٰ سے قال کان اہل خبیب یصومون صوم عاشوراء ویتخذونہ عیداً ویلبسون نساً وھم فیہ حلیم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صومہ انتم ہیما رکھا ہے لمعہ مکیہ میں کہ یہ حدیث مبطل ہے دعویٰ نجدیہ کو صیاد کہتے ہیں ائمہ دین کہ یہ یہود عاشوراء کو مقرر کیا تھا دن عید کا اور روزہ رکھتے تھے ہر سال واسطے تعظیم اس دن کے کہ غالب کیا تھا اللہ نے بنی اسرائیل کو فرعون پر اور مقبول رکھا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ائمہ اور مقرر فرمایا روزہ ہر سال میں معلوم ہوا کہ فرض تنقید کچھ نہیں اور نہ کیونکر قبول رکھتے جناب سال تائب مسلم تنقید یہودی کا اور یہ بھی ثابت ہوا کہ خوشی کرنی اور شکر یہ ادا کرنا دن ظاہر ہونے آثار رحمت الہی کے محظوظ ہے کہ حضرت مسلم نے روزہ عاشوراء قبول رکھا جیسا کہ یوم مولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں روزہ رکھنا اور خوشی کرنی سبب شکر پیدا ہونے نبی الرحمت کے بہتر ہے اور ایسے ہی ثابت ہوتا ہے خاص کر اوقات کا حدیث مسلم سے کہ تعریف کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال کی اور سنی آواز نعلین انکی جنت میں اپنا آگے چلنے کی سبب دو رکعت نماز بعد ہر وضو کے باوجود کہ نہیں سیکھا تھا اسکو انحضرت مسلم سے بنفس بلکہ استنباط کیا تھا مطلق نماز کے حکم سے اور ایسی حدیث مسلم کی قتادہ رضی اللہ عنہ سے دلالت کرتی ہے تخصیص یوم پر جب پوچھا صحابہ نے کہ خاص

فیروز دیار
 حضرت موسیٰ
 از بنی اسرائیل کو
 یغوث پر اسرار
 اس دن کی تنظیم
 سمجھ کر روزہ رکھتے
 ہیں پس فرمایا
 بنی مسلم غلام
 اولیٰ بن حضرت
 موسیٰ کے ساتھ
 بہ نسبت ہمارا
 پس حکم کیا ساتھ
 روزہ رکھنے اس
 دن کے ۱۲ منہ

[illegible]

دو شنبہ کو سبب شرف ولادت آپ کے روزہ رکھیں تو اجازت دی خاتم المرسلین کے سبب شرف ولادت
 اپنی کے اور کہا نووی نے سچ اس حدیث کے دلیل ہے اس پر کہ زمانہ کو بھی شرف ہوتا ہے سبب واقع
 ہونے اور خیر کے اس میں مانند مکان کے پس یہ حدیث ظاہر کرتی ہے قول رکنا جو تخصیص مانی اور رکائی
 سے ہر فعل نیک کو ضلالت کہتے ہیں اور توجہ ہے ان لوگوں کی عقل سے جو ایسا کہتے ہیں کہ فقط ملازمت
 اور مداومت اور تخصیص مانی وغیرہ سے ہر فعل مباح اور نیک ہے اعتقاد فرضیت اس تخصیص اور مداومت
 کے ضلالت ہو جاتا ہے آیا نہیں جو کرتے کہ سنن موکدہ نماز پر کیسی مداومت اور ملازمت ہر اور فرضوں
 کے کیجاتی ہے اور اس اہتمام سے مثل فرض کے کوئی ممانعت نہیں کرتا ہے بلکہ ترک پر ملامت ہے
 ہاں البتہ اگر کوئی عقیدہ فرض کا کرے اور یہ کہے کہ یہ رکعات بھی فرض میں یا یہ تخصیصات شرط اس
 فعل نیک کی ہیں تو یہ امر بدعت ہے اس کو اس طرح سمجھنے سے منع کرنا چاہئے اور یہ کہنا کہ یہ خصوصیت
 شرط نہیں ہے اس کو شرط نہ سمجھنا چاہئے اور اس کام نیک کو منع کرنا مناسب نہیں اگر کسی کا عقیدہ
 ہوا اور وہ یہ کہے کہ دو رکعت بعد نماز مغرب کے جو پڑھتے ہیں یہ منجملہ انہیں تین رکعت مغرب کے داخل
 فرائض میں سنت نہیں پس علماء دین کو لازم ہے کہ اس عقیدہ سے اسے باز رکھیں اور سمجھائیں
 کہ یہ فرض نہیں ہیں نہ یہ کہ ان دو رکعتوں کے پڑھنے سے ممانعت کریں اور ایک فعل نیک سے باز
 رکھیں بلکہ یہ کہنا چاہئے کہ ان دو رکعتوں کو فرض مت کہو اور نہ عقیدہ فرض ہو نیکار کھو سنت جا
 پڑھو اور ناغہ کرو اور فقط اہتمام مداومت سے یہ گمان کرنا کہ فرض جانا ہی نادانی ہے آیا دیکھیں کہ
 حدیثوں میں کس قدر تاکید اور اہتمام مداومت کا امور غیر مفر و ضہ پر ہے اور کیا ہی اگر کوئی کلی کرنے کا
 میں پانی دینے یا بسم اللہ کرنے کو مثل اسکے کسی امر سنت یا مستحب کو فرض کہنا ہو تو اس کو یہ سمجھنا چاہئے
 کہ یہ فرض نہیں ہے اور اس فعل سنون یا مستحب کو منع کرنا چاہئے اور یہ سمجھ کر کہ جیسے وضو میں ہونہ
 دھونے کو کہ فرض ہے ناغہ نہیں کرتے ہیں ایسے ہی مضمضہ اور ہتھلک کو بھی ناغہ نہیں کرتے
 لوگوں نے اس سنت کو برابر فرض کے سمجھ لیا ہے یہ کہنے لگے کہ مضمضہ اور ہتھلک اس طرح بدعت ہے
 تو خود بھی گمراہ ہوا اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا جیسا کہ دباہیہ امور مباح اور نیک کو فقط مباح اور تخصیص
 سے یہ گمان کر کے کہ لوگ اس کو فرض جانتے ہیں جو اہتمام اور مداومت کرتے ہیں حرام اور بدعت کہنے
 لگے اور نہ دیکھا کہ حدیثوں میں کیسی تاکید مداومت کی امور خیر اور وظیفوں میں ہے اور نہ سمجھے کہ تمہارا

اور نماز سے کچھ فرض نہیں جانا جا تا جب تک عقیدہ فرض کا ہو اور حال عقیدہ کا بے زبان سے کہے دوسرے کو نہیں کھلتا پس ایک گمان غلط پر حکم کفر اور حرام کا کرنا بے مائل کام علماء دنیا کا نہیں ہے یہاں یاد رکھنا چاہئے کہ فرض اور سنت سمجھنا کام دل کا ہے فقط نماز و سنت اور اہتمام سے سنت وغیرہ فرض نہیں ہو جاتی ہیں اور ایسی ہی ثابت ہوتی ہے تخصیص حدیث ابو داؤد سے کہ مذکر کی ایک شخص نے زمانہ رسول خدا صلے علیہ وسلم میں قربانی اونٹ کی بوانہ میں اور فرمایا پیغمبر خدا صلعم نے اوف بن ذرک اور سیطرح نذک کی لبید صحابی نے ان لا نقبل القبض الا بخیر واطعم حیوا کہ تہذیب نووی میں تمام قصہ لکھا ہے اور سیطرح ایک عورت نے کہا کہ یا رسول اللہ نذرت ان اضرب علی راسک الداف قال اوفی نذرتک رواہ ابو داؤد اور سیطرح کہا ایک عورت نے نذرت ان اذبح بمکان کذا او کذا مکان یدفع اهل الجاہلیۃ فقال هل کان بذلک المکان وثن من اوثان الجاہلیۃ یبعد قالت لا قال هل کان فیہ عید من اعیادہم قالت لا قال اوفی بن ذرک اور سیطرح ابو داؤد ورامی میں ہے کہ کہا ایک رجل نے دن فتح مکہ کے اتنی نذرت للہ ان فتح اللہ علیہ ا اصلی فی بیت المقدس وکتبتین قال صل لھنما ثم عاد فقال شاک اذا اور ایسے ہی کتب فقہ میں لکھا ہے کہ اگر نذر کرے روزہ یوم سعید کا تو اسی دن واجب ہے کچھ تعین یوم سے نذر حرام نہیں ہوتی اور اگر نذر کرے کوئی طعام خاص تو ویسا ہی کھلاوے کچھ تعین طعام بدعت نہیں ہے پس یہ بیان ان خصوصیات زانی اور نکالی کا تھا کہ زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں صحابہؓ سے ظہور میں آیا اور آنحضرت صلعم نے جائز فرمایا اور جو نیکو اور اہتمام نماز کا اور نیک خیر و فضیلت پر حدیثوں میں وارد ہوا اب علاوہ اسکے جواؤ ازمنہ میں اتفاق ہوا اور علمائے دین نے اسے نیک کہا تاخیر ہوتا ہے۔ پنجاب علیہ مکہ میں ہے کہ اتفاق ہے علماء کو بیچ حسن تخصیص دن پیدائش رسول انقلین صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر سال نیک کی اور احسان کرنے میں اور دیکھا گیا ہے قول انکا جس نے کچھ کلام کیا اس میں اور وہ کوئی نشا و نہاد رہا ہے اور ایسے ہی حکم اباحہ کا ہے قید لگانے مصافحہ میں بدو عصر اور صبح کے جو شامل نماز ہوں اور ایسی ہی بدعت حسنہ میں اتفاق ہے علماء کو کہ جائز ہے کرنا رکا بلکہ مستحب اور امید ثواب ہے اگر نیک ہویت کرنیوالی اُس میں۔ اور ایسے ہی تعین فرج کا ہے ماہ جب میں حبکو حقیر کہتے میں ایک فعل

مشرکین کا ساتھ نہ ہونے کے اور بعد دور ہونے کے قیام نہ ہونے کے اور اہل ہونے کے یعنی ذبح
 واسطے البد کے مقرر رکھا اسکو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جیسا کہ مذہب ایک جماعت کا ہے اور تحسن کہا بعض
 امانوں کے صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین سے اور نہ حرام کیا گیا کچھ تقید زمان سے باوجود کہ تقید شکر
 بھی اور جو حکم کرتا ہے کراہت کا وہ سبب تعارض و سیلون کے کرتا ہے نہ کچھ تقید زمانی کے سبب
 پس ظاہر ہوا بطلان مذہب مبتدعین نجد کا فقط اب جمہوریت یہ قاعدہ حدیث سے غلط معلوم ہوا
 تو واضح ہلکہ حقدار کا مومن کو اس قاعدہ پر بدعت کہتے ہیں سب غلط اور جھوٹ ہیں جیسے کہتے ہیں
 کہ ایصال ثواب بروج اتھا امر نیک ہے مگر تعین یوم اور تخصیص پڑھنے سورہ فاتحہ سے بدعت
 ہو جاتا ہے اور اسی تعین کے سبب سے دسویں بیسویں چہلم اور شیشا ہی برسی وغیرہ سب کو بدعت کہتے
 ہیں اور یہ سب غلط اور افتراء ہے کیونکہ جس قاعدہ پر اسکی تصریح ہے وہ قاعدہ ہی جھوٹ اور غلط
 ہے اور طرفہ تریہ ہے کہ انکو علم بھی اسکا نہیں ہے در نہ کھوا یا نہ کہتے اسلئے کہ چہلم وغیرہ سب میں
 رسم ہے کہ پورے چالیس دن مقرر نہیں رکھتے ہیں کچھ دو تین دن غیر میں کم کر دیتے ہیں اور
 اس طرح دسویں وغیرہ میں پھر تعین یوم کہاں رہا مگر یہ لوگ نادان اپنی طرف سے ایک بات افتراء
 کر کے اس پر حکم بدعت کا کرتے ہیں اور کچھ خوف خدا جھوٹ حکم کرنے سے یا مغرب ہونے کسی مردہ
 سے نہیں کرتے اور نہیں پڑھتے آیت **وَيَقْرَأُونَ حَمْدَ اللَّهِ الْكَلِيمِ** کہ جھوٹ مسئلہ کہنے پر کیا وعید
 ہے یعنی مخالف حکم شارع کو حکم شرع کہنا کیسا سخت گناہ ہے اور ایسا ہی حال ہے بہت سارے
 خصوصیتوں کا کہ انکو وہابیہ بدعت کہتے ہیں اور علمائے سلف نے مستحب لکھا ہے جیسے عشرہ محرم
 کو فاتحہ جناب سید الشہداء امام حسین رضی اللہ عنہ کی کچھڑ پر خاص کر یا معصوموں کی دودھ خشکے پر
 بدعت کہتے ہیں اور مولوی رفیع الدین صاحب نے اس باب میں فتویٰ لکھا ہے کہ تخصیص بالکولات
 در فاتحہ بزرگان مثل کچھڑ در فاتحہ امام حسین رضی اللہ عنہ و نوشہ در فاتحہ شیخ عبدالحق وغیرہ ذلک
 و بچنان تخصیص خوردگان چہ حکم است (جواب) فاتحہ و طعام کہ بے شبہ از تختات است و
 تخصیص کہ فعل مخصوص است باختیار دست باعث منع نمی تواند شد و این تخصیصات از قسم عرف
 عادت اند کہ بمصاحف خاصہ و مناشی خفیہ ابتداء نظر ہو آمدہ رفتہ رفتہ شیہر یافتہ در حق کچھڑ و عادت
 در مختار و صاحب قنیہ و دیگر فقہان تصریح نموده اند و تخصیص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جاناور بعد ازاں خدیجہ

رضی اللہ عنہا بطریق صحیح ثابت است اب دیکھو فقہا کیا لکھتے ہیں اور عظیمین وہابی مشرب
 کیا کہتے ہیں ۵۔ یہ بین تفاوت رہ از کجا است تا بجا + اوقیہ عزیزی میں خواص مجربہ سوڈ
 بقر سے لکھا ہے کہ زمانہ برآمد چھپ لڑکوں میں وقت صبح نہار موہنہ اس سورت کو تجوید سے
 روبرو لڑکے کے پڑھے اور دم کرے اور وہ لڑکا بھی نہار موہنہ ہو بفضل الہی اس سال چھپ
 نہ لکھ لگی یا آسانی ہوگی مگر شرط یہ ہے کہ وقت قرات سورہ ڈھائی پاؤ چاندل ساتھ دہی
 اور شکر کے کسی مستحق کو اسی مجلس میں روبرو لڑکے اور قاری کے کھلا دین اور اسی قید میں اور
 تخصیص میں بغیر خدا صلعم اور صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین اور اکابر لاحقین سے ہر زمانہ میں
 باعتبار تجربہ اور عادت اور نقل کے مروی ہیں پس جو کام ممنوع شرعی میں ہے تخصیص اور
 باختصاص دونوں طرح منع ہیں اور جو کام کہ مباح اور نیک میں ہے تخصیص طلب مہیت انکا نہیں
 کرتی کہ حرام اور کفر کرے مباح سے۔ دیکھو عمل دفع عین میں کہ کیسی تعلیمات اور تخصیصات
 تمام صحاح میں مروی ہیں اور سب معمول صحابہ اور تابعین علی الاستمرار چلی آتی ہیں جیسا کہ ابن
 نے نہایہ میں لکھا ہے کہ تھی عادت انگلی کہ جب کسی آدمی کو کسی نظر لگتی تھی تو لاتے تھے نظر
 لگانے والے کے پاس ایک پیالہ پانی کا پس وہ ہاتھ ڈال کر ہلاتا تھا پھر تھوکتا تھا پیالہ میں پھر
 داخل کرتا تھا ہاتھ باہر نکالتا تھا دامن ہاتھ پر اور داخل کرتا تھا دامن ہاتھ پھر ڈالتا
 تھا بائیں ہاتھ پر پھر ڈالتا تھا داہنی کو ہنہ پر پھر داخل کرتا تھا دامن ہاتھ پھر ڈالتا تھا یا ہنہ قلم
 پر پھر داخل کرتا تھا ہاتھ باہر نکالتا تھا زانو داہن پر پھر داخل کرتا تھا دامن ہاتھ پس
 ڈالتا تھا زانو بائیں پر پھر دھوتا تھا داخل زانو اپنے کونہ رکھتا تھا پیالہ زمین پر پھر ڈالتا تھا وہ
 پانی مستعمل چشم زخم رسیدہ پر اسکی پشت پر ایک دفعہ پس چھا ہوتا خدا کے حکم سے اور وہاں
 میں بعد اس عبارت کے لکھا ہے کہ ممکن نہیں جانی وجہ اسکی عقل سے اور بسبب نہ سمجھ میں
 آنیکے مروود بھی نہیں اور کہا ابن عربی نے کہ اگر توقف کرے کوئی منشرع تو کہیں گے ہم اسکو
 کہ خدا اور رسول دانا تر ہے صدق معانی اسکے کو اور تجربہ گواہ اور اگر توقف کرے کوئی فلسفی پس
 اوہ نیز دیک اسکے کہی فعل نقوہ کرتے ہیں کہی معنی کہ نہیں مفہوم ہوتا سبب اسکا اور اسکو
 خواص ادویہ کہتے ہیں فقط اور حصن حصین میں ہے کہ بعد تکلیح حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا

اے حضرت مسلم نے پانی منگایا حضرت فاطمہ سے اور تمھو کا اُٹھیں اور ڈالا اُنکے سر اور سینہ اور پشت پر
 اور دھاک اور اس طرح پانی منگایا جناب علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے اور تمھو کا اُٹھیں اور ڈالا سر اور
 سینہ اور پشت اُنکی پر اور بہت تخصیصات اس قسم کی جیسے رقیہ پھوڑے پر انگلی زمین پر رکھنی وغیرہ
 حدیثوں میں مذکور ہیں پس خصوصیات اعمال وغیرہ جو صلحا نے مؤمنین سے منقول ہیں انہیں
 خصوصیات واردہ صحاح پر قیاس کرنا چاہئے اسلئے کہ قیاس محل کرنا مثل کا ہے مثل پر اور قیاس
 صلحا نے مؤمنین کا منقول ہے در نہ فقہ علم دین نہ ہے بدعت سیئہ ہو جائے اور حال خصوصیات
 کا زائد سلف سے شاہ عبدالغیر صاحب تک لکھا گیا اور حدیثوں میں جو تخصیصات مذکور تھیں بعض
 جگہ سند لکھی گئیں آئندہ ہادی حقیقی خدا ہے اور اعمال کشف قبور اور چپک وغیرہ صدا قسم کے
 شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھے ہیں اور سابق بہت صلحا سے منقول ہیں اور بہت خصوصیات حضرت
 شیخ عبدالحق محدث رح نے اپنی تصانیف میں ذکر کئے ہیں جسکو تامل ہو دیکھے اور مولانا عبداللہ
 گجراتی کہ بڑے عالم اپنے وقت کے اور محضر حضرت شیخ عبدالحق کے ہیں وہ اپنے وصیت نامہ
 میں لکھتے ہیں کہ تقیدات و تخصیصات در اوضاع و تراکیب احوالات بغاوتہ و نیار ہا سے بزرگان
 ازا رفقا مات و رسوم صالحہ است چرا کہ معمول مشائخ کرام و اولیاء عظام است کہ سائیکہ کمال ظاہر
 و باطنی ایشان تنفق علیہ کا فہ نام است اہل سلام بر آن مقید بودہ اند و حکم کردہ بلکہ بعضے از تراکیب
 مشہورہ کا ساتھ نیاز فلان بزرگ باین طور و بر آن چیز باید در رسائل و اوراق کا بر ہم نظر آمدہ مثل
 ترکیب توشہ صحاب کہف وغیرہ گو اصل لم معلوم نیست اما عمل بر آن مناسب کہ داخل تجربات
 است و ظہور برکات و آثار دین تخصیصات از قینیات است مثل سائر تجربات نقد آب جا
 غور ہے کہ تجربات جالینوس و بقراط وغیرہ فلاسفہ یونان کو در باب معالجات جس خصوصیت
 و فن اور ترکیب معجون و سفوف وغیرہ سے انہوں نے لکھا ہے بلاتامل اُسکو یقین کرتے ہیں
 اور اُسی ترکیب کے کمال اہتمام استعمال میں لاتے ہیں اور خصوصیات مجربہ علما اور صلحا کو بیجا اعمال
 علاج کے کہ حدیث سے ثابت ہے اور تجربات اوضاع اُنکے کو بیجا ظہور برکت کے جو تبتوا تر
 ثابت ہے انہیں کلام بجا کرتے ہیں اور بدعت سیئہ کہتے ہیں پس ان لوگوں کے نزدیک صلحا
 مؤمنین کا مجرب کہنا بار ایک فلسفی محمد کے مجرب کہنے کے متبر نہیں ہے اب یہ تو میں نے

تقریر ملاد وصلحا نہیں تو کیا ہے اور اگر کوئی کہے کہ اعتبار قول فلاسفہ دین مین نہیں ہے تو کہتے ہیں ہم کہ معالجہ بدو مثل سنا و کلونجی و غسل وغیرہ اور دعا اور رقیہ آیات مثل سورۃ فاتحہ وغیرہ و اعمال مثل عمل مین امر سنون ہے جیسا کہ ایصال ثواب خیرات و مہلکات و اموات امر سنون ہے چنانچہ اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا ہے کہ حج اور نماز اور ہجری وغیرہ نیک کام فلاں شخص کی طرف سے کیا جائے تو آپ نے اجازت دے دی ہے جیسا حدیثوں مین لکھا ہے پس جسطرح علاج برقیہ مین شرط ہے کہ کلمات کفر وغیرہ نہ ہوں اور علاج بدو امین شرط ہے کہ وہ اسی نہ ہو اور علاج دانا بار علاج ہو ورنہ ناخود ہوگا اسطرح ایصال ثواب مین شرط ہے کہ مال حرام نہ ہو اور نیا بتا موتی کی طرف سے دیا جاوے احکام دین سب سے متعلق ہیں اب علاج بدو امین قول اور تجربہ فلاسفہ کہ ملحد اور بدین تھے کافی تصور کرتے ہیں اور علاج باعمال اور تر آیات قرآنی کیسی ہی نیک آدمی کہیں مگر خالی بدعت سے نہیں کہتے اور اسطرح خصوصیات طعام اور فاسخہ کو نیاز بزرگون مین اگرچہ انفاقات صاحبہ اور رسم کی قسم سے ہوں یا مہینہ کسی مصلحت وقت پر اور فاعل اس خصوصیت کو دین میں داخل نہ ہوں اور نہ شرط اور کن سمجھے ایصال ثواب کا مگر بدعت سیئہ ہے اب کیا چاہئے کہ علما و صلحا سے کہ جنکی محبت اور تعظیم کا حکم ہے اور اہانت انکی کفر ہے کیا اعتقاد ہے کہ ایک ملحد کے تجربہ کے برابر کنے تجربہ کا اعتقاد نہیں بلکہ تجربہ علما و صلحا کو کہ مستند اور مستنبط آیت اور حدیث سے ہو ضلالت کہہ دین گے اور کسی طبیب ملحد کے تجربہ کو غیر مسلم نہیں کہنے کے۔ دوسرا اصول بخدیسیہ ہے کہ جو کچھ شارع سے منقول نہیں ہے وہ حرام ہے یعنی ہل اشیا مین حرمت کہتے ہیں موافق مذہب معتزلہ بغداد کے اور نزدیک اہل سنت و جماعت کے قبل درود شرع ہل شیا کے اباحت ہے اور یہی مختص ہے اکثر شافعیہ و حنفیہ کا ادویہ اباحت اہل سنت کے نزدیک حکم نہیں ہے بلکہ یہ معنی ہیں کہ ماخوذ نہیں ہوتا آدمی ساتھ فعل اور ترک کے مثل مباح کے برخلاف معتزلہ کے کہ انکے نزدیک حکم ہے اسلئے کہ کل معتزلہ کے نزدیک حسن و قبح اشیا کا عقلی ہے نہ شرعی اشیا و حسن واجب یا مندوب ہیں اور اشیا و قبیح حرام یا مکروہ اور جسکا حسن و قبح عقل سے دریافت نہیں ہوا وہ مباح ہے قبل شرع اور بعد شرع بے مداخلت شارع نزدیک معتزلہ بصو کے اور اسکو اباحت اصلیہ اور باحت حقیقیہ کہتے ہیں اور معتزلہ بغداد ایسی چیز کو جسکا حسن و قبح عقل سے دریافت نہ ہو حرام کہتے ہیں اور بعد درود شرع کے اباحت شرعی مراد ہے خطا

شارع سے بتخیر یعنی جس چیز کے فعل اور ترک میں اختیار شارع کی طرف دیا گیا ہو بوجہ شارع شرعی اور جو کام کہ
 اُسکے کرنے نہ کرنے میں کچھ حرج شرعی سے نہ معلوم ہو پس گویا شارع سے اُسمین حکم تخیر ہے اور یہ
 اباحت ہلہ شرعیہ ہے اور اُسمین کسی اہل سنت کے علماء معتدین کو اختلاف نہیں ہے جیسا
 کہ مسلم میں ہے الا باحۃ حکم شرعی لانہ خطاب الشارع بالتحین والاباحۃ الاصلیۃ نوع
 منہ لان کل ما عدہ فیہ المدد الشرعی للخرج فی فعلہ وترکہ فذلک حکم شرعی
 یحکم الشارع بالتحیز فی لا یكون الا بعد الشارع خلا فالبعض المعتزلة اور ایسا ہی شرح
 مختصر الاصول میں ہے الا باحۃ حکم شرعی خلا فاللمعتزلة فانهم یقولون المباح ما
 انتفی الحرج فی فعلہ وترکہ وذلك ثابت قبل الشارع وبعدہ ونحن ننکر ان یكون
 ذلک اباحۃ شرعیۃ بل لا باحۃ الشرعیۃ خطاب الشارع بذلک پس شارع یہ ہے کہ
 آیا اباحت شارع میں ہونا حرج کا ہے یا نہیں فعل اور ترک ایک کام کے یا حکم شارع ہے ساتھ اُسکے
 اور تحقیق یہ ہے کہ جو کام ایسا ہے کہ عقل دریافت نہیں کر سکتی اُسمین کہ آیا مشعل ہے کسی مصلحت
 یا مفید پر یا خالی ہے دونوں سے اور نہ خطاب شارع اُس سے بالتفہیم اس حال کو مشکف کرتا ہے
 پس وہ مباح ہے بالاتفاق نزدیک معتزلہ بصرہ کے اس جہت سے کہ اباحت ہونا حرج کا ہے
 یا نہیں فعل اور ترک اُس کام کے عقلاً اور یہ ایسا ہی ہے اور نزدیک جمہور کے اس جہت سے کہ جہت
 شارع سے کچھ حرج اُسکے فعل اور ترک میں نہ معلوم ہوا پس گویا حکم بوجہ شارع سے بتخیر کہ چاہے کہ
 چاہے کرے ایسا ہی لکھا ہے کتب اصول خفیہ میں الغرض بعد وہ شارع اور منہم ہونے مدرک
 شرعی حرج کبھی فعل اور ترک ایک کام کے اُسکی اباحت پر اتفاق ہے علماء ہول کو اور حدیثین
 بھی گواہ ہیں اپنے ظاہر جیسے کہ روایت ہے ابن عباس رضی سے قال کان اهل الجاهلیۃ یا کلون
 الاشیاء او یزکون الاشیاء تقدرا فبعت اللہ بنیہ وانزل کنا اول حلالہ وحراما فاحل فی کل
 ما حرم حرام فاسکت فہو عفو اور شیخ عبدالحق محدث رحمہ نے یہ ترجمہ مشکوٰۃ کے اس حدیث میں لکھا ہے
 کہ زینیا معلوم می شود کہ اصل در اشیا اباحت است اور مشکوٰۃ میں ابو ثعلبہ خنی سے روایت ہے کہ فرمایا
 ینبغی خدا صلعم نے ان اللہ فرض فرایض فلا تضیعوها وحرر حریمات فلا تہلکوها واصل
 حد ودا فلا تعدوا وھا فاسکت عن اشیاء فلا تجتثوا عنہا اور ملا علی قاری رحمہ نے یہ بھی شرح اس

شارع سے بتخیر یعنی جس چیز کے فعل اور ترک میں اختیار شارع کی طرف دیا گیا ہو بوجہ شارع شرعی اور جو کام کہ
 اُسکے کرنے نہ کرنے میں کچھ حرج شرعی سے نہ معلوم ہو پس گویا شارع سے اُسمین حکم تخیر ہے اور یہ
 اباحت ہلہ شرعیہ ہے اور اُسمین کسی اہل سنت کے علماء معتدین کو اختلاف نہیں ہے جیسا
 کہ مسلم میں ہے الا باحۃ حکم شرعی لانہ خطاب الشارع بالتحین والاباحۃ الاصلیۃ نوع
 منہ لان کل ما عدہ فیہ المدد الشرعی للخرج فی فعلہ وترکہ فذلک حکم شرعی
 یحکم الشارع بالتحیز فی لا یكون الا بعد الشارع خلا فالبعض المعتزلة اور ایسا ہی شرح
 مختصر الاصول میں ہے الا باحۃ حکم شرعی خلا فاللمعتزلة فانهم یقولون المباح ما
 انتفی الحرج فی فعلہ وترکہ وذلك ثابت قبل الشارع وبعدہ ونحن ننکر ان یكون
 ذلک اباحۃ شرعیۃ بل لا باحۃ الشرعیۃ خطاب الشارع بذلک پس شارع یہ ہے کہ
 آیا اباحت شارع میں ہونا حرج کا ہے یا نہیں فعل اور ترک ایک کام کے یا حکم شارع ہے ساتھ اُسکے
 اور تحقیق یہ ہے کہ جو کام ایسا ہے کہ عقل دریافت نہیں کر سکتی اُسمین کہ آیا مشعل ہے کسی مصلحت
 یا مفید پر یا خالی ہے دونوں سے اور نہ خطاب شارع اُس سے بالتفہیم اس حال کو مشکف کرتا ہے
 پس وہ مباح ہے بالاتفاق نزدیک معتزلہ بصرہ کے اس جہت سے کہ اباحت ہونا حرج کا ہے
 یا نہیں فعل اور ترک اُس کام کے عقلاً اور یہ ایسا ہی ہے اور نزدیک جمہور کے اس جہت سے کہ جہت
 شارع سے کچھ حرج اُسکے فعل اور ترک میں نہ معلوم ہوا پس گویا حکم بوجہ شارع سے بتخیر کہ چاہے کہ
 چاہے کرے ایسا ہی لکھا ہے کتب اصول خفیہ میں الغرض بعد وہ شارع اور منہم ہونے مدرک
 شرعی حرج کبھی فعل اور ترک ایک کام کے اُسکی اباحت پر اتفاق ہے علماء ہول کو اور حدیثین
 بھی گواہ ہیں اپنے ظاہر جیسے کہ روایت ہے ابن عباس رضی سے قال کان اهل الجاهلیۃ یا کلون
 الاشیاء او یزکون الاشیاء تقدرا فبعت اللہ بنیہ وانزل کنا اول حلالہ وحراما فاحل فی کل
 ما حرم حرام فاسکت فہو عفو اور شیخ عبدالحق محدث رحمہ نے یہ ترجمہ مشکوٰۃ کے اس حدیث میں لکھا ہے
 کہ زینیا معلوم می شود کہ اصل در اشیا اباحت است اور مشکوٰۃ میں ابو ثعلبہ خنی سے روایت ہے کہ فرمایا
 ینبغی خدا صلعم نے ان اللہ فرض فرایض فلا تضیعوها وحرر حریمات فلا تہلکوها واصل
 حد ودا فلا تعدوا وھا فاسکت عن اشیاء فلا تجتثوا عنہا اور ملا علی قاری رحمہ نے یہ بھی شرح اس

شارع سے بتخیر یعنی جس چیز کے فعل اور ترک میں اختیار شارع کی طرف دیا گیا ہو بوجہ شارع شرعی اور جو کام کہ
 اُسکے کرنے نہ کرنے میں کچھ حرج شرعی سے نہ معلوم ہو پس گویا شارع سے اُسمین حکم تخیر ہے اور یہ
 اباحت ہلہ شرعیہ ہے اور اُسمین کسی اہل سنت کے علماء معتدین کو اختلاف نہیں ہے جیسا
 کہ مسلم میں ہے الا باحۃ حکم شرعی لانہ خطاب الشارع بالتحین والاباحۃ الاصلیۃ نوع
 منہ لان کل ما عدہ فیہ المدد الشرعی للخرج فی فعلہ وترکہ فذلک حکم شرعی
 یحکم الشارع بالتحیز فی لا یكون الا بعد الشارع خلا فالبعض المعتزلة اور ایسا ہی شرح
 مختصر الاصول میں ہے الا باحۃ حکم شرعی خلا فاللمعتزلة فانهم یقولون المباح ما
 انتفی الحرج فی فعلہ وترکہ وذلك ثابت قبل الشارع وبعدہ ونحن ننکر ان یكون
 ذلک اباحۃ شرعیۃ بل لا باحۃ الشرعیۃ خطاب الشارع بذلک پس شارع یہ ہے کہ
 آیا اباحت شارع میں ہونا حرج کا ہے یا نہیں فعل اور ترک ایک کام کے یا حکم شارع ہے ساتھ اُسکے
 اور تحقیق یہ ہے کہ جو کام ایسا ہے کہ عقل دریافت نہیں کر سکتی اُسمین کہ آیا مشعل ہے کسی مصلحت
 یا مفید پر یا خالی ہے دونوں سے اور نہ خطاب شارع اُس سے بالتفہیم اس حال کو مشکف کرتا ہے
 پس وہ مباح ہے بالاتفاق نزدیک معتزلہ بصرہ کے اس جہت سے کہ اباحت ہونا حرج کا ہے
 یا نہیں فعل اور ترک اُس کام کے عقلاً اور یہ ایسا ہی ہے اور نزدیک جمہور کے اس جہت سے کہ جہت
 شارع سے کچھ حرج اُسکے فعل اور ترک میں نہ معلوم ہوا پس گویا حکم بوجہ شارع سے بتخیر کہ چاہے کہ
 چاہے کرے ایسا ہی لکھا ہے کتب اصول خفیہ میں الغرض بعد وہ شارع اور منہم ہونے مدرک
 شرعی حرج کبھی فعل اور ترک ایک کام کے اُسکی اباحت پر اتفاق ہے علماء ہول کو اور حدیثین
 بھی گواہ ہیں اپنے ظاہر جیسے کہ روایت ہے ابن عباس رضی سے قال کان اهل الجاهلیۃ یا کلون
 الاشیاء او یزکون الاشیاء تقدرا فبعت اللہ بنیہ وانزل کنا اول حلالہ وحراما فاحل فی کل
 ما حرم حرام فاسکت فہو عفو اور شیخ عبدالحق محدث رحمہ نے یہ ترجمہ مشکوٰۃ کے اس حدیث میں لکھا ہے
 کہ زینیا معلوم می شود کہ اصل در اشیا اباحت است اور مشکوٰۃ میں ابو ثعلبہ خنی سے روایت ہے کہ فرمایا
 ینبغی خدا صلعم نے ان اللہ فرض فرایض فلا تضیعوها وحرر حریمات فلا تہلکوها واصل
 حد ودا فلا تعدوا وھا فاسکت عن اشیاء فلا تجتثوا عنہا اور ملا علی قاری رحمہ نے یہ بھی شرح اس

اصل بارہویہ مذکورہ بالا ہے کہ یہ دلالت ہے اور اس بات کے کہ اصل اشیا میں اباحت ہے اور تفسیر مارک میں
 بیچ آیہ قل لا اجد فیما اوحی الیّ کھڑا ماکے کھاسے کہ فیہ تنبیہ علی ان الخمر بما انما ثبتت
 اللہ وشرعہ لا یجوز فی النفس اور ایسے ہی کتب فقہ سے معلوم ہوتا ہے چنانچہ شرح وقایہ میں ہے
 لما حکم الحق اسفوح بقول الحق علی صلاہ وھو الحکل ولینر منہ الطہارۃ اور یہاں میں ہے ان الا با
 اصل اور با غنائم میں ہے فبقی اصل الا باحۃ للحاجۃ پس یہ قول کہ جو کچھ پیغمبر خدا صلعم اور صحابہ کرام
 سے منقول نہیں خلاف شرع اور ضلالت ہے مخالف عقیدہ اہل سنت اور جماعت کے ہے چنانچہ تلمظ
 بہ نیت کو کہ اکثر علمائے خفیہ و رشافیہ نے متعجب لکھا ہے ظاہر یہ اسکا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں
 کہ جیسی متابعت رسول صلی اللہ علیہ وسلم واجب ہے فعل میں واجب ہے ترک میں بھی پس جو کوئی
 کرے وہ کام کہ نہیں کیا ہے آنحضرت صلعم نے پس متبوع ہے اسلئے کہ عدم فعل نبی صلعم بھی حجت
 ہے مثل فعل نبی صلعم کے اور رو کیا ہے علامہ مصری نے اس مذہب ظاہرہ کو شرح مسند میں اور لکھا
 کہ یہ مخالف ہے تمام علمائے ہول کے اور شرح اشباہ و نظائر حموی میں جو مذکور ہے اس سے بھی ظاہر
 ہوتا ہے کہ متابعت ترک میں واجب نہیں ہے بلکہ متابعت فعل میں بھی مطلق واجب نہیں ہے
 چنانچہ توضیح ترویج میں لکھا ہے کہ افعال غیر جلی آنحضرت صلعم مثل اٹھنے بیٹھنے کھانے پینے کی دو قسم
 ہیں ایک وہ ہیں کہ اقتدا انکا واجب اور ایک غیر مقتدا بہ ہیں اور مطلق فعل جو حالی ہرگز نہ فرض اور
 وجوب اور استحباب اور اباحت سے مختلف فیہ ہے صاحب توضیح نے لکھا کہ مختار اباحت ہے اور صاحب
 توضیح لکھتا ہے کہ اصل اشیا میں اباحت ہے اور حجتہ اللہ الباقیہ میں شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ مروی ہے دو قسم ہے ایک وہ کہ منصب تبلیغ رسالت سے ہے جیسے
 مَا اَتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا اور دوسرا تبلیغ رسالت کی قسم سے نہیں
 جیسے اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ اِذَا مَرَّ بِكُمْ بَشَىٰ مِّنْ دِينِكُمْ فَخُذُوهُ وَاِذَا مَرَّ بِكُمْ بِشَىٰ مِّنْ رَّأٰی فَاِنْمَا اَنَا
 بَشَرٌ اَوْ جِیسا کہ تائید غل میں فرمایا ہے اِنِّیْ اِنَّمَا طُنْتُ طَنًا وَلَا تَوَاحِدُوْنِیْ بِالطَّنِّ وَلٰكِنْ اِذَا
 اخَذْتُكُمْ مِّنْ اللّٰهِ شَیْئًا فَخُذُوْا بِہٖ فَاِنِّیْ لَمَّا کَذِبٌ عَلٰی اللّٰهِ پُرْسِیْ غَیْرِ مُصْرِبٍ اِلَیَّ مِنْہٗ ہے طب
 اسی باب سے ہے یہ حدیث علیکم بالادھم الا قرح کہ اصل اسکی تجربہ ہے اور اسی سے ہیں افعال
 آنحضرت صلعم جو بطریق عادت تھے نظریہ عبادت سے اور اسی سے ہیں افعال اتفاقیہ بغیر قصد

اصل بارہویہ مذکورہ بالا ہے کہ یہ دلالت ہے اور اس بات کے کہ اصل اشیا میں اباحت ہے اور تفسیر مارک میں
 بیچ آیہ قل لا اجد فیما اوحی الیّ کھڑا ماکے کھاسے کہ فیہ تنبیہ علی ان الخمر بما انما ثبتت
 اللہ وشرعہ لا یجوز فی النفس اور ایسے ہی کتب فقہ سے معلوم ہوتا ہے چنانچہ شرح وقایہ میں ہے
 لما حکم الحق اسفوح بقول الحق علی صلاہ وھو الحکل ولینر منہ الطہارۃ اور یہاں میں ہے ان الا با
 اصل اور با غنائم میں ہے فبقی اصل الا باحۃ للحاجۃ پس یہ قول کہ جو کچھ پیغمبر خدا صلعم اور صحابہ کرام
 سے منقول نہیں خلاف شرع اور ضلالت ہے مخالف عقیدہ اہل سنت اور جماعت کے ہے چنانچہ تلمظ
 بہ نیت کو کہ اکثر علمائے خفیہ و رشافیہ نے متعجب لکھا ہے ظاہر یہ اسکا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں
 کہ جیسی متابعت رسول صلی اللہ علیہ وسلم واجب ہے فعل میں واجب ہے ترک میں بھی پس جو کوئی
 کرے وہ کام کہ نہیں کیا ہے آنحضرت صلعم نے پس متبوع ہے اسلئے کہ عدم فعل نبی صلعم بھی حجت
 ہے مثل فعل نبی صلعم کے اور رو کیا ہے علامہ مصری نے اس مذہب ظاہرہ کو شرح مسند میں اور لکھا
 کہ یہ مخالف ہے تمام علمائے ہول کے اور شرح اشباہ و نظائر حموی میں جو مذکور ہے اس سے بھی ظاہر
 ہوتا ہے کہ متابعت ترک میں واجب نہیں ہے بلکہ متابعت فعل میں بھی مطلق واجب نہیں ہے
 چنانچہ توضیح ترویج میں لکھا ہے کہ افعال غیر جلی آنحضرت صلعم مثل اٹھنے بیٹھنے کھانے پینے کی دو قسم
 ہیں ایک وہ ہیں کہ اقتدا انکا واجب اور ایک غیر مقتدا بہ ہیں اور مطلق فعل جو حالی ہرگز نہ فرض اور
 وجوب اور استحباب اور اباحت سے مختلف فیہ ہے صاحب توضیح نے لکھا کہ مختار اباحت ہے اور صاحب
 توضیح لکھتا ہے کہ اصل اشیا میں اباحت ہے اور حجتہ اللہ الباقیہ میں شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ مروی ہے دو قسم ہے ایک وہ کہ منصب تبلیغ رسالت سے ہے جیسے
 مَا اَتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا اور دوسرا تبلیغ رسالت کی قسم سے نہیں
 جیسے اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ اِذَا مَرَّ بِكُمْ بَشَىٰ مِّنْ دِينِكُمْ فَخُذُوهُ وَاِذَا مَرَّ بِكُمْ بِشَىٰ مِّنْ رَّأٰی فَاِنْمَا اَنَا
 بَشَرٌ اَوْ جِیسا کہ تائید غل میں فرمایا ہے اِنِّیْ اِنَّمَا طُنْتُ طَنًا وَلَا تَوَاحِدُوْنِیْ بِالطَّنِّ وَلٰكِنْ اِذَا
 اخَذْتُكُمْ مِّنْ اللّٰهِ شَیْئًا فَخُذُوْا بِہٖ فَاِنِّیْ لَمَّا کَذِبٌ عَلٰی اللّٰهِ پُرْسِیْ غَیْرِ مُصْرِبٍ اِلَیَّ مِنْہٗ ہے طب
 اسی باب سے ہے یہ حدیث علیکم بالادھم الا قرح کہ اصل اسکی تجربہ ہے اور اسی سے ہیں افعال
 آنحضرت صلعم جو بطریق عادت تھے نظریہ عبادت سے اور اسی سے ہیں افعال اتفاقیہ بغیر قصد

اور اسی سے ہیں باتین موافق باتوں قوم کے جیسے حدیث ام فرغ کی اور اسی میں سے ہیں وہ کام
 کہ کسی مصلحت جزئیہ کے لئے عمل میں آئے اسوقت اور سب اہم پر لازم نہیں اور اسی میں سے
 ہے حکم اور فیصلہ خاص فقط پس وجوب متابعت فعل میں بھی اُن افعال میں ہے جو بایست
 سے تھی نہ ہر فعل میں کہ بسبیل عادت یا مصلحت وقت صادر ہوئے اور وجوب متابعت ترک
 میں مذہب کیسے کا علمائے تحقیق سے نہیں گڑھا یہ اسکے قائل ہوئے ہیں جو منکر قیاس میں اور
 یہ مذہب انکا اہل حق کے نزدیک بدعت مردودہ ہے مثل مذہب روافض اور خوارج اور یہ قول
 وہابیہ کا بھی ماخوذ انہیں کے عقائد باطلہ سے ہے اور صد ہا کاموں میں اسی پر تفریع کر کے بدعت
 ضلالت کہتے ہیں اور جب یہ اصل ہی مردود ہے تو فروعات جواس اصل پر تفریع ہیں بطریق اور
 مردود ہیں اگر متابعت ترک میں بھی واجب ہو جیسا کہ ظاہر یہ اور وہابیہ کہتے ہیں تو لازم آتا ہے
 کہ ہزار ہا مسائل فقہ کہ اللہ دین نے مستنبط کر کے لکھے ہیں اور آنحضرت مسلم سے وہ فعل اُس صورت
 سے صادر نہیں ہوئے ہیں وہ سب مسائل فقہ حنفی اور شافعی وغیرہ بدعت ضلالت ہو جائیں اور
 علاوہ اسکے جن اماموں اور مجتہدوں نے کہ صورتیں افعال غیر مصدورہ آنحضرت مسلم کا لکھیں
 ہیں اور ان پر حکم جواز اور استحباب وغیرہ کا کیا وہ حکم کرنا لا جواز استحباب کا ساتھ بدعت ضلالت
 اور ترک واجب کے مقرر ٹھہرے عیاذ باللہ ایسے مذہب سے کہ جس سے پیشوا اور ائمہ دین کا گمراہ اور وجہ
 بدعت ہونا لازم آوے اور حکم کرنے والے نہ ترک واجب قائم ہوں اور فقہ کہ جسکو علم دین کہتے
 ہیں وہ بدعت ضلالت ہو جاوے اور ہدیٰ صحابہ نے بہت سارے کام کئے ہیں کہ آنحضرت
 مسلم نے ترک کئے تھے جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بعد ختم سورہ بقرہ وٹ تحر کیا اور دعوت صحابہ کی کہ
 آنحضرت مسلم سے کہیں منقول نہیں اور تراویح مقرر فرمائی اور واذنین جمعہ میں مقرر کیں اور اس
 زمانہ صحابہ میں قرآن شریف جمع ہو کر لکھا گیا اور ایسے ہی لکھنا باجرت اور بیچنا قرآن شریف کا
 زمانہ تابعین اور تبع تابعین میں نکلا یہ سب باتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک کی تھیں پس
 اگر متابعت ترک میں واجب ہے تو تمام صحابہ اور تابعین اور ائمہ مجتہدین سب تارک واجب
 ہوئے اور کسی نے نہ سمجھا اب تیرھویں صدی میں نجد یہ کو یہ ہدایت ہوئی کہ تمام سلف نے ترک
 واجب کیا۔ اور ایسے ہی اتباس اٹھو منی حدیث میں تشبیہ بقورہ حق منہم میں ہے کہ تشبیہ

۱۱
 بدعت نسبت کی تمام باتیں مذکور ہیں

کو خطاً متکلف مساوات جانتے ہیں اور ایسی قاعدہ پر بہت فروعات درباب کفر لکائے ہیں لیکن
اول تو یہ روایت ابو داؤد کی ابن عمرؓ سے اسناد اسکی ضعیف لکھی ہیں ایسی حدیث ضعیف احکام
میں معتبر نہیں ہوتی ہے اور ہر کام میں کہ شاہدیت باہل کفر اور بدعت ہو کفر اور بدعت ہو کفر لکھتے ہیں
بلکہ بہت سارے کام کہ انہیں شاہدیت بکفار و مشرکین ہے اور شرع میں نیک ہیں مسلمانوں کو
حکم ہے انکے بجالانے کا جیسے تعظیم صفا اور مروہ بن شاہدیت ہے مشرکین کے ساتھ کہ اُسپر اساف
اور نامزد بدعت دھرے تھے اور انکی تعظیم کرتے تھے۔ پس معلوم ہوا کہ مطلق نقاب باہل کفر و بدعت سے
کافر نہیں ہونا مذہب ہے جیسے وہاں کہتے ہیں اور یہ خدا کی طرف سے مقرر ہے انکے دلوں پر کہ جو علماء
دین اور ائمہ سلف نے معنی آیت اور حدیث بیان کئے ہیں انکو سننے دیکھتے نہیں اپنی عقل سے نئی
معنی نکالتے ہیں اور اہل حق نے جو معنی لکھے ہیں انکو قبول نہیں کرتے جیسے کہ ایک فرقہ معتزلہ اور
روافض قائل وجوب لطف کا حق تعالیٰ پر ہے آیہ کتب و کتب و کتب علی نفسہ الرحمۃ سے اور ایسے ہی
فرقہ مجسم کہ خدا تعالیٰ کے بھی جسم ثابت کرتے ہیں آیہ ید اللہ فوق ایدہیہ سے اور ایسے ہی صبر
اور رافضیہ اور مرجہ وغیرہ سب مبتدعین قرآن اور حدیث سے اپنی عقل کے موافق سمجھ کر گمراہ ہوئے
ہیں اگر احوال اہل حق کو سننے اور اپنی عقل کو دخل نہ دیتے تو گمراہ نہ ہوتے۔ آپ اس حدیث کے معنی
جو شرح جامع صغیر میں لکھے ہیں تحریر ہوتے ہیں من تشبه بقوم ای تری بظاہرہ فی زیہم
فمنہم ای من تشبه بالصالحاء یکرہم کالصالحاء ومن تشبه بالفاسق یرکان ومن وضع علیہ
علامة الشرف اکرمہ وان لم یحقق شرفہ و هذا بشری لمن تشبه باهل الله اور اعلیٰ تاری نے
شرح فقہ اکبر میں لکھا ہے انما ممنوعون من التشبه بالكفر و اهل البدع المنکرة فی شعارہم لا
منہیون عن کل بدعة ولو كانت مباحة سواء کان من افعال المشرکین او من افعال اهل
السنۃ و اهل البدع فالمدار علی شعار اور خفگی نے خزائن الاسرار میں لکھا ہے ان التشبه باهل
الکفر و البدع لا یرک فی کل شیء بل فی المذموم و فی المقصد بہ التشبه اور شاہ عبدالعزیز صاحب
سیر تفسیرہ ان الصفا و الموقرۃ من شعار اللہ کے لکھا ہے کہ بہذا صفا اور مروہ کا شعار خدا سے
برکت صبر حضرت باجرہ رضی اللہ عنہا سے حاصل ہوا کہ معیت خاصہ آجی نے درمیان انہیں دو پہاڑوں کے
ان پر چوہہ گر ہو کر انکی شکل کو مل فرمایا اور یہ دونو پہاڑ بسبب کھنے مشرکین کے اساف اور نامزد بدعتوں کو

دن پر اور پستش کرنی انکی تبون کو شعائر اللہ ہونے سے ساقط نہ ہوے پس اگر یہود و نصاریٰ تم پر طعن
 کریں کہ تم مکان تبون کی تعظیم اور طواف کرتے ہو اور شاہیت بت پرستوں کی اپنے اوپر گوارا کرتے
 ہو کہ مخالف دین ہے پس اس طعن انکی سے پروا نہ کرو اور نگدل نہ ہو کہ معاملہ با خدا ہے اور نیت تمہاری
 بجا لانا کا رنیک حج و عمرہ کا ہے نہ تعظیم تبون کی فَصْلٌ تَطْلُقُ عَنْ خَيْثُ اِیْمَنِ جو کوئی بقصد طاعت نیک کام
 کرے فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ پس خدا قدر دان ہے و نا عمل اسکا ضائع نہیں کرتا گو بظاہر شاہیت
 کفار پر یا ہو جیسا روزہ عاشورا پس جو کوئی ان مکانوں میں بہ نیت تعظیم تبون کے جاتا ہے عمل اسکا
 مردود ہے اور جو بہ نیت ادا ہے حج جاتا ہے عمل اسکا مقبول جیسے محدثین شعی سے روایت کرتے ہیں
 کہ صفار ایک بت تھا اساف نام اور مردہ پر نائلہ شکرین بعد طواف کعبہ در میان صفا و مردہ کے سی
 کرتے تھے اور ان دونوں تبون کو بوسہ دیتے تھے اور ہاتھ لگاتے تھے جب حکم حج اور سعی صفا و مردہ
 کا ہوا تو لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اہل جاہلیت سعی صفا و مردہ واسطے دو تبون کے کرتے
 تھے یثعائر اللہ نہیں پس ہم کو کیا ضرور ہے بلکہ خوف شاہیت باہل جاہلیت ہے حق تعالیٰ نے
 یہ آیت نازل فرمائی کہ جو چیز شعائر اللہ ہے شاہیت کفار سے اس میں کچھ قباحت نہیں نیت طاعت
 خدا کے شاہیت کفار اس وقت حرام ہے کہ مرضی ہو اُس کام کا شرع سے ثابت نہ ہو جیسے تعظیم نوروز
 اور مہرجان اور ہولی اور دوالی اور سنت اور سہرہ اور جانا مسجد کفار میں اور قشقہ لگانا اور زنا رکھنے
 میں ڈالنا یا دھڑی ہونچھ وقت مصیبت مثلاً نا اور کھاتے پیتے وقت قصداً سر اور بدن پر نہ کرنا اور
 مثل اسکے اور اگر مطلق شاہیت کفار حرام ہوتی تو حج و عمرہ اور نقتہ اور صوم عاشورا اور قربانی اور تعظیم
 اشہر حرم و تعظیم ہری و قلندر اور بقیہ رسالت ابراہیمی کہ کفار میں رائج تھیں یا نماز کرپ و آخرت
 اور دینا اس وقت اور آزاد کرنا بردہ اور ضیافت مہمانوں کی اور سیل لگانی یا پانی کی رستوں پر واسطے مسافر
 کے کہ رسم ہندو ہے یہ سب امور اور مثل اسکے حرام ہو جاتے یہ ہے خلاصہ تفسیر غریزی کا اور تحفہ شاہین
 میں ہے کہ تشبیہ اور استعارہ بربری تشبیہ کی تشبیہ کی سمجھی کمال نادانی ہے اشعار اور ملاح میں مشہور ہے
 کہ خاک صحن بادشاہوں کو ساتھ مشک کے اور کنکرون کو دھان کے ساتھ تبون کے تشبیہ دیتے ہیں
 کوئی برابر نہیں سمجھتا ہے اور احادیث صحیحہ میں تشبیہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ براہیمؑ کی اور تشبیہ عمر رضی اللہ عنہ کی ساتھ
 قحطہؑ کی اور تشبیہ ابوذر رضی اللہ عنہ کے ساتھ عیسیٰؑ کے مروی ہے لیکن برابری انکی ساتھ انبیاء کے گمان

نہیں کی جاتی ہے پس یہی داب امتوں مبتدعین سابقین مثل نواصب اور وافض اور مغرلہ کا ہے
 کہ اپنے دل سے ایک معنی بلا سند ایہ دین کے نئی نکالنے ہیں اور اُس بدعت ضلالت کو لوگوں میں
 جاری کرتے ہیں پس ظاہر میں لوگوں کی بدعت سے ڈراتی اور بچاتی ہیں اور حقیقت داری بدعت ضلالت
 میں گمراہ کرتی ہیں۔ چنانچہ چند مسئلہ میں کہ انکو بفلاف تحقیق علمائے دین اور ایہ محققین لوگوں میں
 شرک اور بدعت مشہور کرتے ہیں اور اُسی طریقہ البتہ مبتدعین سے اپنا قیاس بیان کرتے ہیں اور جو معنی
 اُس آیت کے اہل تحقیق اور حق نے لکھے ہیں نہیں سننے چنانچہ ایک نسعیں میں تقدیم مفعول سے حصر
 استعانت بخدا تعالیٰ ثابت کر کے کہتے ہیں کہ استمداد انبیاء و صلحاء سے مومنین سے مطلقاً شرک ہے اور
 یہ نہیں سمجھتے کہ جب حصر استعانت کا بلا قید استقلال شرک ہو تو استعانت انبیاء و صلحاء سے کیا سب
 سے استعانت شرک ہوگی پس استعانت طہیسیہ علیج میں اور ابو جہی سے پکانے میں اور خیاط سے
 سلانے میں اور خدمت گاروں سے تمام حوائج شبانہ روز میں اور راجاؤں اور امیروں سے استعانت و
 معاش میں اور امتداد اسکے بموجب اس قاعدہ کے سب شرک ہوتے چاہئیں لیکن چونکہ ہل مطلب
 وہاں یہاں استعانت انبیاء و صلحاء ہے اسلئے ان چیزوں کو شرک نہیں کہتے فقط استمداد صلحاء کو شرک بیان
 کرتے ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ بر تقدیر صحت اس قاعدہ کے سب استعانتیں شرک ہیں اور اگر یہ سب
 استعانتیں شرک نہیں تو جس قاعدہ سے استمداد صلحاء شرک کہتے ہو وہ قاعدہ غلط ہے اور وہ استمداد شرک
 نہیں اب واسطے توضیح معنی اس آیت کے عبارت تفسیر غزیری کی کہ وہاں یہ منہ کے بھی اُسکو تسلیم کرتے
 ہیں نقل کی جاتی ہے۔ درینجا بایہ نمید کہ استعانت از غیر بوجہ کما غملو بران غیر راشدہ اور منظر عیون الہی
 مذکور است و اگر اتفاقات بجا بحت است و اور لیکھ از منظر عیون دانستہ و نظر بکار فائز اسباب
 و مکتوبات و تعالیٰ دران نمودہ بغیر استعانت مکتوبات نماید و دراز عرفان بخوابد و در شرع نیز جائز و درست و
 انبیاء و اولیاء این نوع استعانت بغیر کردہ اند و در حقیقت این نوع استعانت بغیر نیست بلکہ استعانت بخیر
 حق است۔ بلکہ اُسی تفسیر میں اس آیت کے معنی اور بھی لکھے ہیں کہ بعض اہل معرفت کہتے ہیں کہ استعانت
 درینجا طلب عیون نیست بلکہ طلب عین و معائنہ است یعنی عبادت از ماہست و مرتبہ معائنہ دادن و بعین
 رسانیدن کا رست اور اُسی تفسیر میں ہے کہ ایک ایک لغت میں رد ہے حیرتہ اور قدیرہ کا اور اُسکو
 تفسیر میں ہے کہ جب نسبت عبادت سے اپنی طرف خود بینی پیدا ہوتی تھی اُسکے دفعیہ کے لئے آیا کہ

قربن زندگی اور موت حقیقت نہیں ہے بلکہ سبب منعکس ہونے شامعون روح کے بدن پر ایک
 تعلق پیدا ہوتا ہے کہ تغذیہ اور تنمیه بدن اُس کے ساتھ نہیں ہے کہ زندگی حقیقی ثابت ہو بلکہ وہ ایک
 علاقہ بسینہ کا ہے جیسے عاشق کو ساتھ معشوق کے یا مالک کو ساتھ غلام کے کوہ سبب عذاب اور نعمت
 کا ہو سکتا ہے اور یاس صورت میں ہے کہ بدن قائم اور مدفون ہو ورنہ عذاب اور نعمت فقط روح کو
 ہے کہ جب انفس مجرّد کہتے ہیں اور بدن حقیقی اُس کا روح ہوا لئی ہے اور روح ہوا لئی کو متعلق کرتے ہیں
 اور بدن سے کہ وہ عالم مثال سے ہوا یا اجزائے جماد سے اس طرح کہ دیکھنے والے کو تمیز نہیں ہوتی اس
 بدن میں اور اُس بدن میں کہ دنیا میں تھا اور تعلق روح کا ساتھ بدن کے کسی طرح کا بدن ہوا اُس کا
 نام زندگی ہے اور بعضی آیتوں اور حدیثوں میں اسی تعلق کو زندگی کے ساتھ تعبیر کیا ہے اور قطع
 اس تعلق کو مابین نفعتین میں موت کہا ہے اور محتمل ہے کہ مراد موت اولیٰ سے جس موت ہو کہ
 پہلے زندگی سے تھی خواہ اکیلا رہا یا زیادہ پس اس صورت میں استدلال منکرین عذاب قبر کا اس
 آیت سے بالکل باطل ہے اور یہ قول منکرین عذاب قبر کا کہ سوال جواب اور نظم اور لذت اور علم
 اور ادراک سب موقوف زندگی پر ہے اور زندگی بعد فنا و جسم و بطلان کچھ ممکن نہیں پس میت کو ان کچھ ممکن نہیں غلط
 اس لئے کہ میت اس معنی کو بدن ہے نہ روح اور نہ جسم اور بطلان کچھ سب جسم پر واقع ہوا ہے
 نہ روح پر روح کو واسطہ قائم اور ملذذ جسمانی کے تعلق اُسی بدن اپنے سے یا کسی بدن مثالی سے
 تعلق تبیر و تصرف بے تغذیہ اور تنمیه کے عنایت ہو گا غرض کہ جب روح بدن سے جدا ہوتی ہے
 قوائے نباتی اُس سے جدا ہوتے ہیں نہ قوائے حیوانی اور انسانی اور اگر ہونا تو اسے نفسانی اور حیوانی
 کا فیضان یا بقا میں مشروط ہونا ساتھ ہونے قوائے نباتی اور مزاج کے تو لازم آتا ہے کہ فرشتوں
 کو شعور و ادراک حسی اور حرکت اور غضب اور دفع منافرت پس حال ارواح کا مثل حال ملائکہ
 ہے کہ بواسطہ شکل اور بدن کے کام کرتے ہیں اور نفس نباتی ہمارہ نہیں فرق اس قدر ہے کہ ملائکہ
 کو موافق اعمال کے تنعیم اور تعذیب نہیں اور ارواح کو موافق اعمال کو سبب کے تنعیم اور تعذیب ہے
 فقط اور صحیح مسلم میں ہے کہ کہا غروب عارض نے مرتے وقت اپنے بیٹے کو اذیافتہ فتنوا
 علی التراب ثم اقیموہول قابری قد رمایہم جہنم و یقسم لہم احق استکانس لکوا
 اعلیٰ ما ذالاجع رسل ربی اور اس طرح روایت ہے ابن ماجہ میں عبدالرحمان ابن کعب سے کہ

میت کو شعور و ادراک حسی اور حرکت اور غضب اور دفع منافرت پس حال ارواح کا مثل حال ملائکہ ہے کہ بواسطہ شکل اور بدن کے کام کرتے ہیں اور نفس نباتی ہمارہ نہیں فرق اس قدر ہے کہ ملائکہ کو موافق اعمال کے تنعیم اور تعذیب نہیں اور ارواح کو موافق اعمال کو سبب کے تنعیم اور تعذیب ہے فقط اور صحیح مسلم میں ہے کہ کہا غروب عارض نے مرتے وقت اپنے بیٹے کو اذیافتہ فتنوا علی التراب ثم اقیموہول قابری قد رمایہم جہنم و یقسم لہم احق استکانس لکوا اعلیٰ ما ذالاجع رسل ربی اور اس طرح روایت ہے ابن ماجہ میں عبدالرحمان ابن کعب سے کہ

[illegible]

"واللہ میں ہمارے لئے اس قدر کھانا ہے کہ اگر ہم اس کو کھا لیں تو کبھی بھوک نہ آئے گی۔"

جو ہے اور روح کو کچھ تغیر نہیں ہوتا ہے جو کچھ شعور اور ادراک تھا ویسا ہی رہتا ہے بلکہ اور صاف
 اور روشن ہو جاتا ہے پس حیاتِ شہید یعنی تعلقِ ارواح ہے ابدان سے واسطے ایساے لذت
 برنی کی نہ باقی رہنا روح کا باورک و شعور کہ روح ہر مردہ کی اپنے ادراک و شعور پر رہتی ہے اور
 بعض لوگ عدم سماعت مولیٰ آیت **لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ**
 سے ثابت کرتے ہیں اور یہ مثل لا تقربوا الصلوة کے ہے اگر ساری آیت پڑھیں اور غور اسکے
 معنوں میں ماقبل اور مابعد سے کریں تو کبھی ایسا نہیں کہہ سکتے اسلئے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا
لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَلَا تَسْمِعُ الْقَبْرَ اِذَا قُلُوا مُدْرِكِينَ وَمَا أَنْتَ بِمُكَادِمٍ
الْعَمَلِ عَنْ صَلَاتِهِمْ اِنْ تَسْمِعُ اِلَّا مَنْ يَنْتَهِیْ عَنْ صَلَاتِهِمْ فَهُمْ مُسْمِعُونَ ہ یعنی تو نہیں سنا
 سکتا مردوں کو اور نہیں سنا سکتا ہرے کو پکار جب موہ نہ پھیریں بیٹھ دیکر اور نہیں تو ہدایت
 کر نوا لا اندھے کو گرا ہی اُنکی سے اور نہیں سنا تو مگر اُنکو جو ایمان لائے ہیں ہماری آیتوں پر اور
 وہ مسلمان ہیں اب غور کریں کہ اگر مردے حقیقی مراد ہوں تو روگردان ہونا اور بیٹھ پھیرنا ایسے کیونکر
 متصور ہو سکتا ہے اور جب یہ فرمایا کہ نہیں سنا تو مگر مسلمانوں کو اور نہیں سنا سکتا تو مردوں کو
 اور مردوں کو جب روگردان ہو کر بیٹھ پھیریں تو ظاہر مردوں اور مردوں سے مقابل مسلمانوں کے
 کا فر بھیجے جاتے ہیں اور روگردان ہونا اور بیٹھ پھیرنا بھی انہیں سے ممکن ہے نہ حقیقی مردوں سے اور
 سنانے سے مراد سنا قبولیت کا ہے جیسے کہ جلالین میں لکھا ہے کہ بالسمع سماع افہام و قبول الایمان
 پس سماع یعنی سنا مراد یہ ہے اور اس سماع یعنی سنا افہام اور قبول کا اور مراد ہے نہ سنا سنانے
 لازم نہیں آتا کیا کفار کلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نہ سنتے تھے مگر اس سماع مسلمانوں کا تھا نہ کافروں کو اور
 ایسا ہی اس آیت کے معنی جلالین میں لکھے ہیں **اِنَّ اللّٰهَ لَيَسْمَعُ مِنْ شَيْءٍ هٰذَا لَا يَفْجِعُ بِهِ بِاللّٰه**
وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ اِلَّا لِكْفَادِ شَبْهِهِمْ بِالْمَوْتِ فَلَا يُحْيِيوْنَ اور یہ بھی ممکن ہے کہ
 من فی القبور سے جسم مردہ مراد ہے نہ روح اسکی روح کو سماع حاصل ہے جیسا کہ حدیث بدر اور احادیث
 زیارت قبور وغیرہ سے کہ شمع قرع نالہم سماع ثابت ہے اور استبعاد صدقہ رضی اللہ عنہا کا کہ وہاں
 بدر میں نہ تھیں مقابل میں روایت عمر رضی اللہ عنہ کے کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا اور اس واقعہ میں موجود
 تھے قابل اعتبار نہیں ہے اور یہ استبعاد بھی ابتداء تھا آخر میں جب اعیان صحابہ حاضرین مکرر سے

حقیقی مردہ نہیں
 جس شخص کی ہمت
 ہے ہدایت پر
 قبول کرے ہر
 سادہ ایمان
 اور ہمت
 والا کو تو مردوں
 نہیں سنی کفار
 کی کفار سنا
 مردوں کے
 نہیں قبول کرتے
 نہ
 ہر مردہ بخاری
 اور مسلمان
 حضرت انس
 سے قال رسول
 اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم
 ان لیسوا ذریر
 فی قبورہم
 فی قبرہم
 سماعاً نہ
 سماعاً بل
 تاجہ بالحق

مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَهُمْ الْأَصْنَامُ لَا يُحْيِيهِمْ عَابِدُوا صُهُورَ الْحَدِيدِ يَأْسُوتُهُ
 اِبْدَالًا وَكُفْرًا عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ لَا تَضَعُ حُجُوجًا وَلَا يَعْطَلُونَ أَوْ هُمْ خَوَّارُونَ کہ جب سماع موتی
 بعدیت عمر رضی اللہ عنہ ثابت ہوا تو وہم عن دعاہم غافلون کہان رہا۔ اور شاہ عبدالغیر صاحب تفسیر
 سورہ طہ میں لکھتے ہیں جان آدمی کی ہرگز فنا پذیر نہیں ہے اور شعور اور ارادہ اور لذت اور الم خاص
 اسکا ہے اور شرح مقام علیین میں لکھا ہے کہ امین مستقر انبیاء اور اولیاء ہے اور عوام صلحا کا نام
 وہاں لکھا جاتا ہے اور مقام آسمان دنیا یا چاہو فرم یا اور جگہ درمیان آسمان و زمین ملتا ہے اور
 ایک تعلق قبر سے بھی اُس ارواح کو رہتا ہے کہ بحضور زیارت کنندگان و اقارب و دیگرہ دوستان
 بر قبر مطلع و تسانس می شوند زیرا کہ روح راقب و بعد مکانی مانع دریافت نمی شود مثال آن در آسمان
 روح باصرہ است کہ ستارہائے ہفت آسمان را درون چاہ می بیند اور تفسیر اماتہ فاقرہ میں لکھا ہے
 کہ دفن میں جب تمامی اجزائے بدن ایک جگہ ہوتے ہیں علاقہ روح کا ساتھ بدن کے براہ نظر و
 عنایت بحال رہتا ہے اور توجہ ساتھ رائزین اور تسانسین اور مستغیین کی سہولت ہوتی ہے کہ
 تعین مکان بدن گویا مکان روح متعین ہے اور آثار اس عالم کے صدقات و فائزہ اور تلامذات قرآن
 مجید کے جب اُس جگہ کہ مدفن بدن ہے واقع ہو سہولت نافع ہوتی ہیں۔ پس
 دفن کرنا گویا مسکن واسطہ روح کے بنانا ہے اسی سبب سے اولیاء و مدفون اور دیگر مسلمانوں سے ارتفاع
 اور استفادہ جاری ہے اور انکو بھی افادہ اور اعانت متصور اور سورہ انشقت کی تفسیر میں لکھا ہے
 اول جہال کہ روح کو مجروح و جدا ہونے بدن کے ہوتا ہے یہ ہے کہ کچھ اثر پہلی عبادت کا اور الفت بدن
 اور دوستوں کی ابناء جس سے باقی ہوتی ہے گویا یہ حال بزخ ہے زندگی دنیا اور استغراق حالت
 قبر میں اور یہ حال وقت انکشاف جزائے نیک کی اور بدی کا ہے اور مدد زندوں کی اُسمالت میں جلد پہنچ
 ہے اور مردے منتظر ہو پہنچنے مرد کے اس طرف سے رہتے ہیں اور گمان کرتے ہیں کہ بھی زندہ ہیں ایسے
 حدیث میں بیچ حال قبر کے وارد ہے کہ مسلمان کہتا ہے دعویٰ اصلی یعنی چھوڑ دو مجھ کو تو نماز پڑھ
 لون اور یہ بھی آیا ہے کہ مردہ اُسمالت میں مانند دُوبے کے منتظر اسکا کہ کوئی فریاد کو پہنچے اور طاعت
 اور عائین اور فائزہ اسوقت بہت بکارتی ہیں اور یہی ہے کہ گروہ نبی آدم ایک سال تک اور
 خاص ایک چلہ تک بعد موت کے اس قسم کی مدد میں کوشش تمام کرتے ہیں اور روح مڑے کر

یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ پہلے نیک بندوں نے عبادت الہی کی مقرب ہوئے اس قدر کہ عطا کی اس قدر
 نے انکو الوہیت پس مستحق عبادت کے ہوئے تمام خلق سے جیسے کہ کوئی شہنشاہ بسبب خدمت
 کے اپنے غلام کو ایک ملک عطا کرتا ہے کہ وہ مالک ہوتا ہے اُس شہر کا اور مستحق فرمانبرداری کا
 اُس شہر کے رہنے والوں سے اور کہتے تھے کہ نہیں قبول ہوتی عبادت اللہ کی جب تک نہ
 مضموم ہو ساتھ عبادت انکے بلکہ حق تعالیٰ نہایت بلند ہے پس نہیں مفید عبادت اُسکی قرب
 اُسکے کو پس ضرور ہے عبادت ان لوگوں سے تو تقرب ہو طرف خدا کے لیسر بونا الی اللہ
 زلفی اور کہا کہ یہ سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں اور شفاعت کرتے ہیں عبادت کر نیوالوں پر کی اور تدبیر
 کرتے ہیں اُنکے امور کی اور مدد کرتے ہیں اُنکی بھرتاء کئے اُنکے نام پر پتھر اور کیا اُنکو قبلہ وقت
 توجہ کے طرف ان لوگوں کے پھر بچھے اور لوگوں نے کچھ فرق نہ سمجھا توں میں اور انہیں پس
 گمان کیا توں کو معبود بعینہ اس واسطے رد کیا اللہ تعالیٰ نے کبھی اس طرح کہ ان اعلم الملک خاصہ
 اللہ اور کبھی اس طرح کہ یہ عبادت ہیں ام لہم ارجل لشیون بہا ام لہم ایدی بیطشون بہا ام لہم عین بیصرون
 بہا ام لہم آذان سمیعون بہا پس حل ان آیات کا ارواح کا ملین پر پھر تخریف اور کچھ نہیں بلکہ
 توسل بارواح صلحا اور انبیاء و زان آدم سے محمود چلا آتا ہے اور علمہ آد اہل حق رہا اور حدیث
 اور اقوال علمائے دین سے ثابت ہے چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے بیچ تفسیر صراط الذین انعمت
 علیہم کے لکھا ہے کہ راہ راست انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی ہے وقت دعا بخدا
 جائے کہ بندہ لحاظ ان چاروں فرقوں کا مجمل رکھے اور راہ اُنکی طلب کرے اور معلوم کرے کہ
 عوام مؤمنین کو رفاقت صالحین طلب کرنی چاہئے اور صالحون کو رفاقت شہیدوں کی اور
 شہیدوں کو رفاقت صدیقوں کی اور صدیقوں کو رفاقت انبیاء کی اگر کوئی عوام مسلمانوں سے
 چاہے کہ رفاقت انبیاء کی کرے اُسکو رفاقت ان تمون گروہ سے درجہ بدرجہ ناچاری ہے جیسے
 کہ اگر کوئی رفاقت باوشاہ کی چاہے بدون رفاقت کسی مجدد کی کہ وجہ رفاقت رسالہ کے
 ہوا و وجہ رفاقت سیر کبیر کے ممکن نہیں اس واسطے داخل ہونا طریقہ اہل الدین اور توسل شہداء
 ساتھ اُنکے محمود اہل اسلام ہے فقط اور انہیں کے حالات میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ برکت اُنکے
 کلام میں اور انفاس میں اور افعال میں اور کمالات میں اور اُنکے ہم معبودوں میں اور اُنکی اولاد

یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ پہلے نیک بندوں نے عبادت الہی کی مقرب ہوئے اس قدر کہ عطا کی اس قدر
 نے انکو الوہیت پس مستحق عبادت کے ہوئے تمام خلق سے جیسے کہ کوئی شہنشاہ بسبب خدمت
 کے اپنے غلام کو ایک ملک عطا کرتا ہے کہ وہ مالک ہوتا ہے اُس شہر کا اور مستحق فرمانبرداری کا
 اُس شہر کے رہنے والوں سے اور کہتے تھے کہ نہیں قبول ہوتی عبادت اللہ کی جب تک نہ
 مضموم ہو ساتھ عبادت انکے بلکہ حق تعالیٰ نہایت بلند ہے پس نہیں مفید عبادت اُسکی قرب
 اُسکے کو پس ضرور ہے عبادت ان لوگوں سے تو تقرب ہو طرف خدا کے لیسر بونا الی اللہ
 زلفی اور کہا کہ یہ سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں اور شفاعت کرتے ہیں عبادت کر نیوالوں پر کی اور تدبیر
 کرتے ہیں اُنکے امور کی اور مدد کرتے ہیں اُنکی بھرتاء کئے اُنکے نام پر پتھر اور کیا اُنکو قبلہ وقت
 توجہ کے طرف ان لوگوں کے پھر بچھے اور لوگوں نے کچھ فرق نہ سمجھا توں میں اور انہیں پس
 گمان کیا توں کو معبود بعینہ اس واسطے رد کیا اللہ تعالیٰ نے کبھی اس طرح کہ ان اعلم الملک خاصہ
 اللہ اور کبھی اس طرح کہ یہ عبادت ہیں ام لہم ارجل لشیون بہا ام لہم ایدی بیطشون بہا ام لہم عین بیصرون
 بہا ام لہم آذان سمیعون بہا پس حل ان آیات کا ارواح کا ملین پر پھر تخریف اور کچھ نہیں بلکہ
 توسل بارواح صلحا اور انبیاء و زان آدم سے محمود چلا آتا ہے اور علمہ آد اہل حق رہا اور حدیث
 اور اقوال علمائے دین سے ثابت ہے چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے بیچ تفسیر صراط الذین انعمت
 علیہم کے لکھا ہے کہ راہ راست انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی ہے وقت دعا بخدا
 جائے کہ بندہ لحاظ ان چاروں فرقوں کا مجمل رکھے اور راہ اُنکی طلب کرے اور معلوم کرے کہ
 عوام مؤمنین کو رفاقت صالحین طلب کرنی چاہئے اور صالحون کو رفاقت شہیدوں کی اور
 شہیدوں کو رفاقت صدیقوں کی اور صدیقوں کو رفاقت انبیاء کی اگر کوئی عوام مسلمانوں سے
 چاہے کہ رفاقت انبیاء کی کرے اُسکو رفاقت ان تمون گروہ سے درجہ بدرجہ ناچاری ہے جیسے
 کہ اگر کوئی رفاقت باوشاہ کی چاہے بدون رفاقت کسی مجدد کی کہ وجہ رفاقت رسالہ کے
 ہوا و وجہ رفاقت سیر کبیر کے ممکن نہیں اس واسطے داخل ہونا طریقہ اہل الدین اور توسل شہداء
 ساتھ اُنکے محمود اہل اسلام ہے فقط اور انہیں کے حالات میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ برکت اُنکے
 کلام میں اور انفاس میں اور افعال میں اور کمالات میں اور اُنکے ہم معبودوں میں اور اُنکی اولاد

یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ پہلے نیک بندوں نے عبادت الہی کی مقرب ہوئے اس قدر کہ عطا کی اس قدر
 نے انکو الوہیت پس مستحق عبادت کے ہوئے تمام خلق سے جیسے کہ کوئی شہنشاہ بسبب خدمت
 کے اپنے غلام کو ایک ملک عطا کرتا ہے کہ وہ مالک ہوتا ہے اُس شہر کا اور مستحق فرمانبرداری کا
 اُس شہر کے رہنے والوں سے اور کہتے تھے کہ نہیں قبول ہوتی عبادت اللہ کی جب تک نہ
 مضموم ہو ساتھ عبادت انکے بلکہ حق تعالیٰ نہایت بلند ہے پس نہیں مفید عبادت اُسکی قرب
 اُسکے کو پس ضرور ہے عبادت ان لوگوں سے تو تقرب ہو طرف خدا کے لیسر بونا الی اللہ
 زلفی اور کہا کہ یہ سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں اور شفاعت کرتے ہیں عبادت کر نیوالوں پر کی اور تدبیر
 کرتے ہیں اُنکے امور کی اور مدد کرتے ہیں اُنکی بھرتاء کئے اُنکے نام پر پتھر اور کیا اُنکو قبلہ وقت
 توجہ کے طرف ان لوگوں کے پھر بچھے اور لوگوں نے کچھ فرق نہ سمجھا توں میں اور انہیں پس
 گمان کیا توں کو معبود بعینہ اس واسطے رد کیا اللہ تعالیٰ نے کبھی اس طرح کہ ان اعلم الملک خاصہ
 اللہ اور کبھی اس طرح کہ یہ عبادت ہیں ام لہم ارجل لشیون بہا ام لہم ایدی بیطشون بہا ام لہم عین بیصرون
 بہا ام لہم آذان سمیعون بہا پس حل ان آیات کا ارواح کا ملین پر پھر تخریف اور کچھ نہیں بلکہ
 توسل بارواح صلحا اور انبیاء و زان آدم سے محمود چلا آتا ہے اور علمہ آد اہل حق رہا اور حدیث
 اور اقوال علمائے دین سے ثابت ہے چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے بیچ تفسیر صراط الذین انعمت
 علیہم کے لکھا ہے کہ راہ راست انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی ہے وقت دعا بخدا
 جائے کہ بندہ لحاظ ان چاروں فرقوں کا مجمل رکھے اور راہ اُنکی طلب کرے اور معلوم کرے کہ
 عوام مؤمنین کو رفاقت صالحین طلب کرنی چاہئے اور صالحون کو رفاقت شہیدوں کی اور
 شہیدوں کو رفاقت صدیقوں کی اور صدیقوں کو رفاقت انبیاء کی اگر کوئی عوام مسلمانوں سے
 چاہے کہ رفاقت انبیاء کی کرے اُسکو رفاقت ان تمون گروہ سے درجہ بدرجہ ناچاری ہے جیسے
 کہ اگر کوئی رفاقت باوشاہ کی چاہے بدون رفاقت کسی مجدد کی کہ وجہ رفاقت رسالہ کے
 ہوا و وجہ رفاقت سیر کبیر کے ممکن نہیں اس واسطے داخل ہونا طریقہ اہل الدین اور توسل شہداء
 ساتھ اُنکے محمود اہل اسلام ہے فقط اور انہیں کے حالات میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ برکت اُنکے
 کلام میں اور انفاس میں اور افعال میں اور کمالات میں اور اُنکے ہم معبودوں میں اور اُنکی اولاد

میں اور انکی نسل میں اور انکے زیارت کرنے والوں میں بے درپے ظاہر کرنا ہے اور اپنے نزدیک انکو جاہ اور مرتبہ عنایت کرنا ہے کہ دعا انکی مستجاب ہوتی ہے بلکہ کسی حاجت میں کہ ساتھ انکے توسل کیا جاوے وہ حاجت روا ہوتی ہے اور خصوصیات اور علامات کہ عالم برزخ اور وقف قیامت میں یا عالم ملکوت میں انکو عنایت ہوے ہیں اس قبیل سے نہیں کہ عوام مومنین اسکی جان نیکیں مگر بعد مشاہدہ اُس عالموں کے فقط اور تفسیر ایک بعد میں عبادت کو منقسم کر کے لکھا ہے کہ جو متعلق چشم ہے دیکھنا مشاہدہ خیر کا ہے مثل کعبہ شریفہ اور قرآن مجید اور دیکھنا برکاتوں کا مثل انبیاء اور اولیاء اور زیارت قبور شہداء و صالحین کہ جنہوں نے جان اپنی راہ خدا میں دی اور مواظبت اپنی اسکی یاد میں گزار لی ہیں اور عبادت قلب محبت ہے ساتھ دوستوں اُسکے کے اور بغض رنگنا ہے ساتھ دشمنوں اُسکے کے اور افراط استعانت میں لکھا ہے کہ ملائکہ اور ارواح انبیاء اور اولیاء کو بیچ پر وہ صورت قرون اور تعزیر کے معبود کرے اور شفاعت اور عرض انکی خائب الہی میں واجب القبول جائے گو کروہ الہی ہر اور تغیر آئیر بنا ظلمنا انفسا میں لکھا ہے کہ طہرائی نے بمعجم صغیر میں اور البونیم اور سبغی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ حضرت آدم علیہ السلام نے عرش پر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا دیکھا تو جانا کہ برابر اس شخص کے خدا کے نزدیک کیسی قدر نہیں کہ اپنے نام کے برابر اسکا نام لکھا ہے تدبیر ہے کہ سچی ایسے شخص کے سوال مغفرت کا کر دین پس عا میں کہا اللہ ہوا فی اسألک بحق محمد ان غفرت لی اور روایت کی ابن منذر نے حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے اور الفاظ مع زیادت اسکے اللہ ہوا فی اسألک ببجاء محمد وکرامتہ عندک ان تغفر لی خطیئتی اہل تحقیق لکھتے ہیں کہ ہر ایک اکمل نبی آدم کو باعث کمال کا ایک اسم ہے اسمائے آہی سے کہ مرئی اسکا ہے اگر وقت سوال بحق کسی کامل کے ملاحظہ اس امر کا کہ مراد اس کامل سے اشارہ طرف اُس اسم کے ہے تو یقیناً کچھ جائے عتاب اور ملامت نہیں صحیح انتہی اور حصص حصین میں آداب عا میں لکھا ہے بروایت بخاری اور سدرک حاکم اور بزار کے ابی تیمیہ علیہ السلام تعالیٰ یا نبیائہ والصلحاء من عبادہ اور روایت ہے کہ کہا ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے استقامین اللہ ما انما کما انتو مسل الیک بنیہ صلی اللہ علیہ وسلم یستقیمنا وانما انتو مسل بعم نبیاء فاستقامنا فاستقیم اور روایت ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور ترمذی

لی قالہ اللہ تعالیٰ
یا لیتکم کیف حوزہ
محمد اوم اخلہ
قال یارب
اکم لا صفتی
رفعت اسی
فرایت علی قوام
العرش کثر یالا
الہ الا اسم محمد
اسد خلعت اکم
لم تصف الی اکم
الا اجب لکن
ایک قال ہر
تعالی صورت
یا اوم نہ لاض
خلعت ان داز
ناتس جتہ
خفت کہ و
لا محمد اخلہ
در دوا حکم اضر
ویمو
روایت کیا جا
حایت کو جا
نے بیانیہ
فر

شفاعت است یا بادلن چیزے وان نیز و قسم ست یا بادلن چیزے کہ رزمہ او واجب بود مثل
ادائے قرض و امان و مصادر یا بادلن عوض اوست پس نصرت کا نام شفاعت رکھنا یہ
نتیجہ ہر الہی ہے کہ قسم اور قسم شے میں فرق نہیں سمجھتے اور دراد اس سے ان لوگوں کی توہین شان
انیا اور صلحا ہے ورنہ نصرت کی نفی خود آیت قرآن مجید میں ہے اسکا نام شفاعت رکھنا اور
اسکا انکار کرنا بجز خراب کرنے عقیدہ حرام اور تحقیر بزرگوں کے اور کیا بات ہے عیاذ باللہ
ذلک - اور اس طرح سے انکار ترک آنا انبیا اور صلحا سے اور تعظیم اور تکریم اُسکے سے شعار دہا یہ ہے
کہ جو قرآن اور حدیث اور اقوال سلف سے ثابت ہے اسکا انکار کرتے ہیں اسلئے کہ اصل اصول
اس مذہب کا توہین انبیا اور صلحا ہے و پروردہ اظہار شرک و بدعت کے اور جب ایمان انکی
بجائے محبت اور تعظیم کے دل میں تنگن ہوئی تو ایمان کہاں قائم رہا من اھاننی فقد اھان
اللہ ومن اھان اللہ فقد کفر حدیث صحیح ہے اب ثبوت اسکا قرآن مجید سے آیت اَنْ تَاْتِيَهُ
التَّابُوتُ فِيْهِ سَبْكَةٌ مِّنْ رَبِّكَ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ الْفَالُؤُنُ وَالْهَارُونَ تَحْمِلُہُ
الْمَلَائِكَةُ ذَٰلِکَ لَعَلَّہُمْ یَعْرِیْنِ لَیْسَ لَکُمْ صَدُوْقٌ مِّنْ دُوْنِہِ الْوَالِدِ وَرَحْمَتُیْ سَوِیٌّ اَمْرًا
ہارون و ذریعہ تعاقب لڑائی کے فرشتے اُس صندوق کو نبی اسرائیل کے سوا ہر اٹھالیتے تھے جب
اشعرون سے تارائی فتح ہرجاتی اور یہ اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللّٰہِ طَوَّافَتَانِ فِی الْحَرِّ
مَقَرَّ اَبْرٰہِیْمَ مَصْلٰی سب تعلیم سب ظہور برکت الہی کے تھی حضرت ابراہیم اور اسماعیل پر
ان مقاموں میں جیسا کہ ان آیتوں کی تفسیر میں مفسرین نے لکھا ہے اور تفسیر غزالی میں بہت
سلاخان کیا ہے اور یہ دَاخِلُ الْکِتَابِ سُبْحٰہُ اَوْ قَوْلًا یَّطۡرَعُ نَفۡثًا لَّکُمۡ خَطَاۃٌ یَّا کَافِرِیۡنَ تفسیر
میں شاہ عبدالغفر صاحب نے لکھا ہے کہ جو مقام متبرک کہ جاے مد و لغت اور رحمت الہی
ہوتے ہیں یا بعضے فاندان قدیم کہ اہل صلاح اور تقویٰ کی ایسی خاصیت انہیں پیدا ہو جاتی ہے
کہ انہیں قہر اور بندگی بجالانے باعث جلدی قبول اور حاصل ہونے نیک شرو نکا ہے اسی جگہ
سے ہے کہ ابن مردودہ نے ابو سعید خدری سے حکایت کی کہ ہم ایک دن ہمراہ حضرت صلح کے شب
کو کسی غزوہ یا سفر میں جا - تے تھے جب فجر شب ہوئی تو رشتہ گوہ پگڑے ہم کہ اسکو دارا حمل کرتے
تھے پیغمبر خدا صلح نے فرمایا مثل هذه الثیبة الامل الباب الذی قال اللہ لنبی اسرائیل

یہاں تک کہ اسکا نام شفاعت رکھنا اور اسکا انکار کرنا بجز خراب کرنے عقیدہ حرام اور تحقیر بزرگوں کے اور کیا بات ہے عیاذ باللہ
ذلک - اور اس طرح سے انکار ترک آنا انبیا اور صلحا سے اور تعظیم اور تکریم اُسکے سے شعار دہا یہ ہے
کہ جو قرآن اور حدیث اور اقوال سلف سے ثابت ہے اسکا انکار کرتے ہیں اسلئے کہ اصل اصول
اس مذہب کا توہین انبیا اور صلحا ہے و پروردہ اظہار شرک و بدعت کے اور جب ایمان انکی
بجائے محبت اور تعظیم کے دل میں تنگن ہوئی تو ایمان کہاں قائم رہا من اھاننی فقد اھان
اللہ ومن اھان اللہ فقد کفر حدیث صحیح ہے اب ثبوت اسکا قرآن مجید سے آیت اَنْ تَاْتِيَهُ
التَّابُوتُ فِيْهِ سَبْكَةٌ مِّنْ رَبِّكَ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ الْفَالُؤُنُ وَالْهَارُونَ تَحْمِلُہُ
الْمَلَائِكَةُ ذَٰلِکَ لَعَلَّہُمْ یَعْرِیْنِ لَیْسَ لَکُمْ صَدُوْقٌ مِّنْ دُوْنِہِ الْوَالِدِ وَرَحْمَتُیْ سَوِیٌّ اَمْرًا
ہارون و ذریعہ تعاقب لڑائی کے فرشتے اُس صندوق کو نبی اسرائیل کے سوا ہر اٹھالیتے تھے جب
اشعرون سے تارائی فتح ہرجاتی اور یہ اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللّٰہِ طَوَّافَتَانِ فِی الْحَرِّ
مَقَرَّ اَبْرٰہِیْمَ مَصْلٰی سب تعلیم سب ظہور برکت الہی کے تھی حضرت ابراہیم اور اسماعیل پر
ان مقاموں میں جیسا کہ ان آیتوں کی تفسیر میں مفسرین نے لکھا ہے اور تفسیر غزالی میں بہت
سلاخان کیا ہے اور یہ دَاخِلُ الْکِتَابِ سُبْحٰہُ اَوْ قَوْلًا یَّطۡرَعُ نَفۡثًا لَّکُمۡ خَطَاۃٌ یَّا کَافِرِیۡنَ تفسیر
میں شاہ عبدالغفر صاحب نے لکھا ہے کہ جو مقام متبرک کہ جاے مد و لغت اور رحمت الہی
ہوتے ہیں یا بعضے فاندان قدیم کہ اہل صلاح اور تقویٰ کی ایسی خاصیت انہیں پیدا ہو جاتی ہے
کہ انہیں قہر اور بندگی بجالانے باعث جلدی قبول اور حاصل ہونے نیک شرو نکا ہے اسی جگہ
سے ہے کہ ابن مردودہ نے ابو سعید خدری سے حکایت کی کہ ہم ایک دن ہمراہ حضرت صلح کے شب
کو کسی غزوہ یا سفر میں جا - تے تھے جب فجر شب ہوئی تو رشتہ گوہ پگڑے ہم کہ اسکو دارا حمل کرتے
تھے پیغمبر خدا صلح نے فرمایا مثل هذه الثیبة الامل الباب الذی قال اللہ لنبی اسرائیل

کہتے ہیں اور تغیر طو سنین میں شاہ عبدالعزیز صاحب نے لکھا ہے کہ حضرت صفیہؓ زوجہ مطہرہؓ و
 زیارت نیت المقدس کے تشریف لیکن اور بعد فراغت نماز کے مسجد سے باہر نکل کر طور تیا گئے
 پہاڑ پر چڑھیں اور وہاں بھی نماز پڑھی اور پہاڑ کے کنارے پر کھڑے ہو کر فرمایا کہ اسی جگہ سے آدمی
 قیامت کو متفرق ہونگے کچھ بہشت میں اور کچھ دوزخ میں اور یہی پہاڑ ہے کہ حضرت عیسیٰ کو اسی
 جگہ سے آسمان پر لیگئے۔ ایک نضرانی نے وہاں کنیدلہ و رقبہ مصعد عیسیٰ بنایا تھا وہ اب منہدم
 ہو گیا لیکن اب درخت خروب بنی ہے کہ متصل اسکے مسجد اور نیچے اسکے غار ہے بہت لوگ زیارت
 کو جاتے ہیں وہاں اور اُس درخت کو خروب البقرہ کہتے ہیں پس جانا صفا کچھ کچھ طور تیا پروا سطر
 زیارت کے کہ مکان مصعد عیسیٰ تھا ثابت ہے۔ اور قرطبی اور ابن ہمام وغیرہ نے اکابر محدثین سے
 روایت کی کہ اطراف قبا میں پیغمبر خدا صلم ایک پتھر بیٹھے تھے کہ ایک عورت بلخ نے دے دیا چاہی
 اور آنحضرت صلم نے دعا فرمائی عقم اسکا جائز ہا اسکے بعد فیض خاصہ جاری ہوا ہے کہ جو عورت
 بانیچ باطہارت باخلاص نیت اُس پتھر پر بیٹھ کر درود پڑھے عقم جاتا رہتا ہے اور یہ حاملہ تجربہ لکھا ہے
 اور روایت ہے صحیح مسلم میں اسما بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے کہ جبہ طیالسیہ کہ سرانہ حضرت عائشہ سے انکے
 پاس آیا تھا و کان النبی صلم یلبسها ونحن نغسلها لکن ضعی نستشی بها اس حدیث سے تبرک اخذ
 شفا سمعہ دھونے جبہ رسول خدا صلم کے بغل صحابہ رضی اللہ عنہم ثابت ہے غرض اس طرح بہت حدیثیں اور
 اقوال ہیں اب ایک ہفتا شاہ عبدالعزیز صاحب رحمہ اللہ نے جو کہ مسلم الثبوت و ہامیہ ہند بھی ہیں لکھا جاتا ہے۔
 چہ میفرمایند علماء دین و تعظیم تبرکات انبیاء و صلحا و تبرک باثارشان شرعاً جائز است یا نہ مثلاً
 پیغمبر سے یا پیرے درجائے نماز گذار یا اعتکاف نمودہ امکان بامتبرک دانستن و عبادت را در آن
 بہتر دانستن و محل قبولیت دعا و عبادت فہمیدن چہ حکم دارد و یا چہ و کفش و عصا و امثال ان
 اشیاء مستعملہ بزرگان تبرک دانستن و با احتیاط دانستن و بچہن موئے داخن وغیرہ را چہ حکم دارد
 بقیۃ آب و وضو پس خوردہ و دم کردہ بزرگان بامتبرک دانستن و از جلے بجائے بدن چہ حکم دارد
 بیوا تو جرد و احباب تبرک باثار صاحبین شعار دین است قد چاہد و حدیثا و از کتاب و سنت ثابت
 انکار آن و کلام در آن غیر از اسناد و زندقہ چہ تو ان گفت و باقرآن حمید و اوست یا تیکم ان کتاب
 و یشہ سیکنہ من راکم و بقیۃ ماکرک ال موسیٰ قال لہارون نخلہ المکرک و یشہ

۱۰۷
 اور یہی صلی اللہ علیہ
 و آلہ وسلم ہے اور
 اسکو دھونے یا در
 سمیٹنے میں اور
 تیرہویں باب
 چہ سبب ہے

لغایر نیز مرویست که بود در آن صندوق باره های الواح و حصائے موسی و حماسه بارون و غیره و
 بود برست بنی اسرائیل و در وقت قتال میش میگردانرا و بسبب آن فحجاب می شدند بر اعدا و
 وقت جنگ فرشتگان برمی داشتند بالا و سرهای بنی اسرائیل و بنی اسرائیل قتال میکردند
 همین که از آن تابوت آوازی آمد نصرت می یافتند هرگاه بنی اسرائیل عصیان و فساد نمودند الله
 تعالی مسلط نمود بر ایشان و همان عملی را که آن تابوت از ایشان سلب کردند هرگاه بے ادبی کردند با تابوت
 الله تعالی بر آن کفار بلا مسلط نمود هر که قریب آید بول و بر از میکوبه بواسطه مبتلا میگردد پس کفار را
 که این بلا بسبب بجا ادبی تابوت است برگاهان بناده خورد وانه ساحت فرشتگان بمنزل طالوت
 رسانیدند و در صحیح مسلم از ابن مالک مرویست که قال اصابنی فی بصری بعض الشئ فبعثت الی
 رسول الله صلعم انی احب ان تأتینی و تصلی فی منزلی فالتخذ و حصل قال فأتی النبی صلعم
 و من شاء الله من اصحابه فدخل و هو یصلی فی منزلی و اصحابه یحشدون ینهم الخ
 و در روایت دیگر مسلم آمد فقال تعالی فخطی مسجد فجاء رسول الله صلعم الخ نودی و خرج مسلم
 نوشته قوله فخطی مسجد ای اعلم لی علی من صنع الخ فالتخذ مسجد ای موضعاً جعل صلواتی
 فیه متبرکاً باناء و فی هذا الحديث انواع من العلم تقدّم کثیر منها فیه التبرک
 باناء الصالحین و در صحیح بخاری در باب خطاب مرویست که بود نزد ام سلمه رضی الله عنہا مبارک تخفرت
 صلعم و در مجلس از نفره هرگاه میرسد بصحابه بنی میرفتند نزد ام سلمه و عرض میکردند پس می برادر آوردنا
 و حرکت میداد و آب دستش میگردند صحابه آن و حدیث طلق بن علی درباره تبرک کرده بدون آب
 بقیه و ضوئے آنحضرت صلعم بیاد خود در مشکوه از نسائی منقول است لما علی قاری و در شرح نوشته -
 و فیه التبرک بفضل صلعم و نقله الی البلاد نظیر ما ذکره فرغانه صلی الله علیه و سلم و کان
 استمده من امیر مکه لیتبرک به اهل المدينة و یوخذون من ذلک ان فضله و ارضیه
 من العلماء و الصالحاء کذلک و یحییان شیخ عبدالحق در ترجمه شرح دیگر شرح نوشته - الغرض کتب حدیث
 و سیر ازین امور پرازد شفا و قاضی عیاض و شروح آن و تصانیف ستمه وری باید دید و در جذب
 القلوب و دیگر کتب شیخ عبدالحق هم این مطلب بخوب و جوادا گردیده است نزد فقیر این امر قابل
 استقباح و اجازت نیست محبت با کسی که واجب التعلیم است بالطبع اقتضائے محبت تعلیم با او متبعا

اومی کند و تهاون و عدم متناہان دلیل است بر عدم محبت بامبد و منشا آثار و کاد و یکہ و
 فقہ روایات و اثبات اصلیت آناری کنند خالی از سوو سیرت نیست امل اہتمام این ہو و در
 علمیات است پست و در عملیات و در فضائل اعمال و غیرہ و صحت است الم کیفیک ان سمجت
 اگر شنیدہ باشند در امثال ہمین امور است با دنی نسبتے داخل شایستہ تعظیم بجا باید آورد کابن
 ابن ربیعہ ہر گاہ داخل شد بر صفا و یل بن ابی سفیان معاویہ بلحاظ آن گوئند شایستہ صورتی کہ
 آنحضرت صلعم داشت از تخت خود بیتابانہ برائے تعظیم مرغاستہ کابن بر جنت نشانہ خود و
 با دہ نشستہ بتو قیر تمام رخصت نمود و داخل مرغاب را بکا بکشت و دو ماہیب لدنیہ و غیرہ مذکور
 است و شیخ عبدالحی در مدارج نقل نمودہ کہ یکے از اہل بیت کرام را کہ نام او یحیی ابن القاسم
 بن محمد بن جعفر بن محمد بن علی بن اکسین بن علی کرم اللہ وجہہ کہ لقب بود بشیخہ در موضع خاتم
 نبوت شامہ بود مقلد ریختہ احکام مشابہ خاتم النبوت چون در حمام می درآمد و میدیدند او را در حمام
 در و میفرستادند بر حضرت رسول صلعم وارد حمام می نمودند و بگوئی سیدند شستہ او را تبرکات و
 اسطرح تمثال نعل مبارک کہ کاغذیا کپڑے پر لکھتے مین آوردند و شریفی مین سنابہ کہ بعضی کلاہ پر
 بکا و سوزن بنہ ہوئے ہوتے مین قسطلائی ابو الیمان ابن عساکر سے اسکی برکت اور نما و ذکر
 کئے کہ ابو جعفر ابن عبد المجید نے در پر رکھا اور شفا ہوئی اور ابو القاسم ابن محمد کہتے مین کہ جبرئیل
 اسکی برکات سے کہ یہ جرز ہے شیطان سے اور بغاوت باغیوں سے اور امان قلبہ ابراہیم
 اور اگر حاملہ اسکو دامن ہاتھ مین رکھے وقت درد زہ کے تو آسانی ہوتی ہے اور ابو الیمان
 ابن عساکر نے مع تمثال نعل مبارک مین قصیدہ لکھا ہے اور حافظ ملائمہ احمد غفری التلمسانی نے
 اس باب مین ایک کتاب سمی بفتح التعال فی مع النعال لکھی ہے مشتمل فائزہ اور چار باب ہند
 خاتمہ پر اور اسکی سلسلہ اسناد اور اجازت مین نام بہت بزرگوں کے لکھے مین مثل امام ابو بکر
 و ابن عربی و حافظ ابو البرج و حافظ ابو عبد اللہ و خطیب الخطباء ابو عبد اللہ بن مرزوق تلمسانی
 ابو اسحاق اور اندانکی بہت گت مین حکو منظور ہو اس کتاب مین سند اسکی دیکھو و عالی برکت
 کا دریافت کرنا و تفسیر غریزی مین ہے کہ قاعدہ آنحضرت صلعم کا تھا کہ جب نماز جمعہ سے
 فارغ ہوئے تو غلام اور لونڈیاں اہل مدینہ کی ہر ایک برتن پانی سے بھرا ہوا لانا آپ اکسین تھ

جسارت ایسا دالین کو وہ پانی متبرک ہو جائے اور تمام دن اُس پانی کو کھانے پینے اور دوا میں صر کرتے تھے فقط اور ہیطرح ایک سلبہ باطل لکے سے یہ ہے کہ اگر اوپر جانور زندہ کے کہا جاوے کہ واسطے پیغمبر کے ہے حرام اور نجس ہو جاتا ہے اگر چہ ذبح کیا جاوے بنام خدا تو بھی یہ ذبیحہ حرام ہے اناج مرتد اگرچہ غیر مقرر کرنا الاہولیں جہاں کسی مخلوق کے نام پر جانور مشہور کیا کوئی جانور حلال جیسے گائے سید احمد کسیری یا اونٹ یا مرغی فلان شہید کی یا بنی کی یا باب واداک کی یا جن کی یا زرد کی کی کوئی ہو وہ سب بسبب مشہور ہونے ناہ غیر خدا حرام اور ناپاک ہے اور دلیل اسکی یہ آیت ہے وَمَا اٰهْلَیْہٖ لَیْغٰلِیْلَہٗ یعنی جو چیز کہ مشہور کی گئی ساتھ غیر خدا کے وہ حرام ہے اور یہ فہم الکا مخالف جمہور مفسرین اور علمائے سلف کے ہے تفسیر نبوی میں ہے کہ مَا اٰهْلَیْہٖ لَیْغٰلِیْلَہٗ ای ماذبحہ للاصنام والطواغیت واصل الاہلال رفع الصوت وکانوا اذا ذبحوا لا لہتصمیر فرفعوا اصواتہم بذکر ہا فحرق ذلک من امرہم حتی قیل لکل ذابح وان لم یجھض بالتسمیۃ محل قال الربیع ابن انس وغیرہ مَا اٰهْلَیْہٖ لَیْغٰلِیْلَہٗ ماذکر علیہ اسم غیر اللہ اور تفسیر ابی یوسف میں ہے وَمَا اٰهْلَیْہٖ لَیْغٰلِیْلَہٗ فمعناہ رفعہ بالصوت للصنم وذلک قول اہل الجاہلیۃ باسم اللات والعزی واهل المعمر اذا رفع صوتہ بالتلبیۃ اور عبد اسکے لکھا ہے ولستثنی مَا اٰهْلَیْہٖ لَیْغٰلِیْلَہٗ ماذبح اہل الکتاب اذا سمی علیہا باسم المسیح مثلاً لا یتعلق قولہ تعالیٰ وَطَعَامُ الَّذِیْنَ اٰوْتُوا الْکِتٰبَ حَلٰلٌ لَّکُمْ وَلَٰنَ النِّصْرَانی اذ اسمی اللہ تعالیٰ فانما یرید بہ المسیح وهو مذہب عطاء ویکھول والحسن الشعیبی وسعید بن المسیب وقال مالک و الشافعی وابو حنیفہ واصحابہ اذا ذبحوا علی اسم المسیح فقد اھلوا بہ لَیْغٰلِیْلَہٗ فوجب ان یجھروا اذا ذبحوا علی اسم اللہ فظاہر اللفظ یقتضی الحلال ولا عبرۃ لَیْغٰلِیْلَہٗ و عن علی علیہ السلام اذا سمعتم الیھو والنصارى یصلون لَیْغٰلِیْلَہٗ فلا تأکلوا واذا لم تسمعوہم فکلوا فان اللہ تعالیٰ قد اھل ذبا شھہم وهو علم بما یقولون اتھنی اور تفسیر جلالین میں ہے وَمَا اٰهْلَیْہٖ لَیْغٰلِیْلَہٗ ای ماذبح علی اسم غیر اللہ والاہلال رفع الصوت وکانوا یرفعوہ عند الذبح لا لہتصمیر فقط اور در مشورین مذکور ہے کہ اخر جہ ابن المنذر عن ابن عباس فی قولہ مَا اٰهْلَیْہٖ ذبیحہ واخر جہ ابن حاتم عن مجاہد وَمَا اٰهْلَیْہٖ لَیْغٰلِیْلَہٗ قال ماذبح لَیْغٰلِیْلَہٗ واخر جہ ابن

عبدالرحمن بن عبدالمطلب

ابن حاتم عن ابی العالیة وما اهل به لغیر الله یقول ما ذکر علیہ اسم غیر الله او تفسیر حرمی
 میں لکھا ہے اهل به لغیر الله معناه ذبح لاسم غیر الله تعالیٰ مثل اللات والفری واسماء ^{نساء}
 وغیر ذلک بان افرد باسم غیر الله و ذکر مع اسم الله عطفاً اور بعد اسکے عبارت ہر یہ ذکر کر کے
 لکھا ومن ہنہا علوان البقرة المذودة للاولیاء کما هو الرسم فی زماننا حلال طیب لانه
 لم یذکر اسم غیر الله وقت الذبح وان کانوا یبذرونها لہم اور تفسیر بغیاوی میں ہے کہ ما اهل
 به لغیر الله ای ما رفع الصوت عند ذبحہ للصنم الخ اور تفسیر حمانی میں ہے فانه ان ذکر
 معہ اسم الله فقد عارض فیہ المطہر المجنس مع نجاستہ بالموت وان لم یذکر فقد ذبحہ
 فی تنجیسة اور شاہ ولی اللہ صاحب ترجمہ فارمین لکھا ہے آنچه از بلند کردہ شود در ذبح وی بغیر خدا
 پس ان سب تفسیروں سے ظاہر ہے کہ مراد ابطال سے رفع الصوت عند الذبح ہے اور نووی نے
 شرح مسلم میں لکھا ہے اما الذبح لغیر الله فالمراد به ان یدلج باسم غیر الله تعالیٰ کمن ذبح
 للصنم او للصلیب و لم یسئ لعیسیٰ او لکعبۃ او نحو ذلک فکل ذلک حرام ولا تخل هذه الذن ^{بجۃ}
 سواء کان الذابح مسلماً او نصرانیا او یھودیہن علیہ الشافعی فان قصصہم ذلک تعظیم
 المذبح لہ غیر الله تعالیٰ والعبادة کان ذلک کفر فان کان الذابح قبل ذلک مسلماً صال
 مریداً و ذکر الشیخ ابراہیم المروزی من اصحابنا ان ما ذبح عند استقبال السلطان تقرراً
 الیہ و فقی اهل بخارا بتجربہ لانه مما اهل به لغیر الله قال الرافی هذا انما ذبحہ استیسا
 لقد و ما فہو کذب العقیقة لولادة المولود و مثل هذا لا یجوز لابیہم انتھی آب یہ جو قول ابراہیم مروزی
 کا بخوالہ اہل بخارا نووی نے ذکر کیا ہے اور بھرا سکھو قول رافعی سے رد کیا کہ ذبح قدوم سلطان مثل
 ذبح حقیقہ ہے واسطے خوشی کے نہ تقرراً و عبادۃ ہے کہ حرام ہو اسکو وہا یہ قول نووی کر کے لکھتے ہیں
 اور آگے اسکو جو قول رافعی سے رد کیا ہے وہ نہیں لکھتے اور نہ جو کچھ پہلے امام نووی نے اپنی تحقیق
 لکھی ہے وہ لکھتے ہیں کہ ذبح باہم غیر ضامرا ہے اور اسطرح کی قریب اور جمل کی باتیں مثل روافض
 اکثر ان وہابیوں کے کلام میں ہیں کہ عبارت بیچ میں سے مخالف ماقبل اور ابعد کے جو کسی عالم نے
 بطور شبہ کے بیان کر کے رد کیا ہے اسکو منہ اے ذکر عبارت ماقبل اور ابعد کے ذکر کرتے ہیں اور
 نہیں غور کرتے کہ جب کوئی اصل کتاب کو دیکھیں گا تو کیا فضیلت ہوگی فقط بنظر سخن پروری کیا قلیل

ایسی طرف نسبت کرتے ہیں اور قول مردود کو سنا لکھتے ہیں چنانچہ مولوی فضل رسول صاحب نے انہ
 المسائل کے جواب میں اس قسم کے دھوکے بہت پکڑے ہیں جسکو معلوم کرنا ہوا نہیں دیکھے اور بعض
 لوگ سند پکڑتے ہیں حدیث نبوی عن ذبائح الجحش کو اور کہتے ہیں کہ غیر اللہ سب مثل جحش ہیں اور حوالہ
 کرتے ہیں ابن شہاب و نظائر پر عبارت اسکی یہ ہے ومنها ان ذبیحہ لا یحل قال فی الملتقط وعن
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ لہی عن ذبائح الجحش پس تحریر ابن شہاب و نظائر سے صاف ظاہر ہے کہ مراد ذبائح
 جحش سے وہ جانور ہے کہ جسکو جن نے ذبح کیا ہوا وہ بعض لوگ سند پکڑتے ہیں حدیث لا تذکر فی عند
 التسمیۃ الطعام وعند الذبح وعند العطاس سو یہ حدیث صحیح نہیں ہے حصن حصین میں
 لکھا۔ (۱) ما الحدیث الذی روی مرفوعاً لا تذکر فی عند التسمیۃ الطعام وعند الذبح وعند
 العطاس فلا تصح فانہ من حدیث سلمان بن عیسیٰ الجہری وهو متهم بوضع الحدیث و
 فیہ ابضا عبد الرحیم النعمی و هو ایضا ضعیف او قطع نظر اسکی حدیث ذبائح الجحش اور حدیث
 لا تذکر فی اور قول نووی جو سند میں بیان کرتے ہیں کچھ مفید دعویٰ در بیان نہیں اسلئے کہ دعویٰ
 یہ ہے کہ جانور شہیر سے بنام غیر خدا تعالیٰ حرام ہو جاتا ہے ذبح سے کچھ بحت نہیں باہم اللہ مویا
 غیر ہم اللہ اور ان سندوں میں سب میں ذکر ذبح ہے اور جب اہلال کے معنی آیت میں مدعی فقط
 تشریح کرتا ہے نہ رفع الصوت عند الذبح پس اسکا ثبوت کہ اہلال سے قسم میرا ہے کسی حدیث اور
 تفسیر سے نہیں جو حدیث یا قول کسی مفسر وغیرہ کا بیان کرتے ہیں انہیں ذکر ذبح ہوتا ہے اور انہما
 مخالف دعویٰ کے پڑتا ہے اب تحقیق یہ ہے کہ مشہور کرنے سے کوئی جانور بنام غیر خدا اگر چہ بت
 ہو حرام نہیں ہوتا ہے جیسے بحیرہ اور سائبہ اور وہیلہ کہ مشرکین عرب بتوں کے نام پتھر کرتے تھے
 شرع میں اسکی تحریم پر انکار واقع ہوا ہے اور نووی نے یہی شرح اس حدیث مسلم کے کل مال علیک
 عید لکھا ہے المراد انکار ما حرموا علی انفسہم من السائبۃ والوصیلۃ والبیحۃ والحاء والظا
 لم یصرحوا بتحريمه وکل ما طلک العبد فہو حلال اور ایسے ہی بخار کہ نہرو بنام بتان اہلال اللہ
 کرتے ہیں اور اسکو کیسی ملک نہیں کہتے فقہانے لکھا ہے کہ اگر کوئی اسکو پوشیدہ پکڑے ذبح بنام خدا
 کرے تو کھانا جائز ہے اکثر دن نے اس دلیل سے کہ انک نے اسے اپنی ملک سے اور حرمت سے خارج
 کر دیا ہے اب وہ حکم جانور صحرائی میں ہے اور نہ ذبح کرنے میں اسکی باقی چھوڑنا علامت شرک کا ہے

نہ ذکر ذبائح الجحش

بسم اللہ کہتے ہیں
 کے اور ذبح کے وقت
 اور چھوڑ دیتے

اچھ فرج کرے میں مٹا نہ ہے علاقہ شرک کا اور خصوصیت مشرکین وقت اطلاع کے نہ قسم دعویٰ سے ہے
بلکہ قسم عداوت نہ رہی ہے اور تعلقہ و دین جائز۔ اور بعض کہتے ہیں کہ قیمت مالک کو دینی چاہیے
کہ مخصوب کے حکم میں ہے چنانچہ فوائد ربانی میں سب تفصیل مذکور ہے اور کتب فقہ اس سے بھری
ہوئی ہیں کہ جو جانور واسطے متون کے مقرر کیا گیا ہے اگر مسلمان فرج کرے کھانا جائز ہے چنانچہ قنا و
عالمگیری میں ہے مسلم ذبح شاة الجوی سی لبیت نارہم والکاف لا لایلتصہم توقل لا نہ
سمی اللہ تعالیٰ اور بیچ فوائد ربانی کے ہے کہ اگر مجوسی کا مسلمان کوئے کہ بنام مارکہ معبود اُنکھ ہے
فرج کرے اور مسلمان نے بنام خدا فرج کی گوشت اُسکا حلال ہے کذا فی کتب الفقہ اور اجماع سلف
ہر اسپر کتھا ہا لایغراند وقت فرج موجب عرمت ہے اور نہیں اسلئے کہ زلیعی نے شرح کثر میں
لکھا ہے لا یقال ان الایة محجة لا یدل علی ہل ارید بها حالة الذبح والطبخة او حالة الاکل
لاننا نقول اجماع السلف علی ان المراد بها حالة الذبح فیکون مفسرہ فہم الاصحیح کہ بھاسر
حرام نہیں ہوتا جانور فقط مشہور ہونے سے کیسے نام کا جیسے بکرا ظان بزرگ کا یا اونٹ ظان پیچر کا
یا مرغی ظان شیخ کی اور شل اسکے جب تک کہ نہ فرج کیا جاوے ساتھ نام غیر خدا یا ساتھ نام خدا وغیر خدا
دونوں کے جب نہ کر ہوا نام غیر کا بوجہ عطف اور شرکت کے اور اگر ذکر کیا معطوف بغیر وجہ شرکت
کے اور کہا بسم اللہ وصلی اللہ علی محمد و آلہ میں تفصیل ہے عینی سے حاشیہ ہدایہ میں لکھا ہے کہ حلال
ہے والا ولی ان یقال اور بسوط شیخ الاسلام میں ہے ولو قال بسم اللہ واللہ اکبر وصلی اللہ
علی محمد ان اراد بذکر محمد الاشتراك فی التسمیة لا یحل اكله وان اراد التبرک بدون
الاستشارك یحل اور سیطرح ربندی اور ہدایہ میں ہے وفي الروضة ان قال بسم اللہ و محمد
الرسول للہ بالرفع كانت اضحیة وقال الامام محمد بن الفضل اذا قال بسم اللہ وباسم
محمد ان اراد بذکر النبی صلعم تعظیمة جاز ولا باس به وان اراد الشریکة مع اللہ لا یحل
الذبیحة اور ستان ابواللیث میں ہے وهذا نأخذ اذا كان النثر فی العرس او فی ولیة
او فی رجل فخر جزوا و باسہ النہبة للناس او قد رجل فی سقرہ فنشر علیہ فلا باس بان
ینحی لان النثر علیہم بمنزلة الرشوة الا ترى ان هدیة الامراء مکروه وقد جاء عن
النبی صلعم انه قال هدايا الامراء غلول فلذلك النثر علیہم وکذا ان اخذ بجر البقر لجل

اچھ فرج کرے میں مٹا نہ ہے علاقہ شرک کا اور خصوصیت مشرکین وقت اطلاع کے نہ قسم دعویٰ سے ہے
بلکہ قسم عداوت نہ رہی ہے اور تعلقہ و دین جائز۔ اور بعض کہتے ہیں کہ قیمت مالک کو دینی چاہیے
کہ مخصوب کے حکم میں ہے چنانچہ فوائد ربانی میں سب تفصیل مذکور ہے اور کتب فقہ اس سے بھری
ہوئی ہیں کہ جو جانور واسطے متون کے مقرر کیا گیا ہے اگر مسلمان فرج کرے کھانا جائز ہے چنانچہ قنا و
عالمگیری میں ہے مسلم ذبح شاة الجوی سی لبیت نارہم والکاف لا لایلتصہم توقل لا نہ
سمی اللہ تعالیٰ اور بیچ فوائد ربانی کے ہے کہ اگر مجوسی کا مسلمان کوئے کہ بنام مارکہ معبود اُنکھ ہے
فرج کرے اور مسلمان نے بنام خدا فرج کی گوشت اُسکا حلال ہے کذا فی کتب الفقہ اور اجماع سلف
ہر اسپر کتھا ہا لایغراند وقت فرج موجب عرمت ہے اور نہیں اسلئے کہ زلیعی نے شرح کثر میں
لکھا ہے لا یقال ان الایة محجة لا یدل علی ہل ارید بها حالة الذبح والطبخة او حالة الاکل
لاننا نقول اجماع السلف علی ان المراد بها حالة الذبح فیکون مفسرہ فہم الاصحیح کہ بھاسر
حرام نہیں ہوتا جانور فقط مشہور ہونے سے کیسے نام کا جیسے بکرا ظان بزرگ کا یا اونٹ ظان پیچر کا
یا مرغی ظان شیخ کی اور شل اسکے جب تک کہ نہ فرج کیا جاوے ساتھ نام غیر خدا یا ساتھ نام خدا وغیر خدا
دونوں کے جب نہ کر ہوا نام غیر کا بوجہ عطف اور شرکت کے اور اگر ذکر کیا معطوف بغیر وجہ شرکت
کے اور کہا بسم اللہ وصلی اللہ علی محمد و آلہ میں تفصیل ہے عینی سے حاشیہ ہدایہ میں لکھا ہے کہ حلال
ہے والا ولی ان یقال اور بسوط شیخ الاسلام میں ہے ولو قال بسم اللہ واللہ اکبر وصلی اللہ
علی محمد ان اراد بذکر محمد الاشتراك فی التسمیة لا یحل اكله وان اراد التبرک بدون
الاستشارك یحل اور سیطرح ربندی اور ہدایہ میں ہے وفي الروضة ان قال بسم اللہ و محمد
الرسول للہ بالرفع كانت اضحیة وقال الامام محمد بن الفضل اذا قال بسم اللہ وباسم
محمد ان اراد بذکر النبی صلعم تعظیمة جاز ولا باس به وان اراد الشریکة مع اللہ لا یحل
الذبیحة اور ستان ابواللیث میں ہے وهذا نأخذ اذا كان النثر فی العرس او فی ولیة
او فی رجل فخر جزوا و باسہ النہبة للناس او قد رجل فی سقرہ فنشر علیہ فلا باس بان
ینحی لان النثر علیہم بمنزلة الرشوة الا ترى ان هدیة الامراء مکروه وقد جاء عن
النبی صلعم انه قال هدايا الامراء غلول فلذلك النثر علیہم وکذا ان اخذ بجر البقر لجل

ابن تیمیہ
رحمۃ اللہ علیہ

الامراء فانہ یکرہ اللہ حفظہ والمحیط بالحدث خرافات کفرای اذ المرسم اللہ تعالیٰ
فی ذبیحہا وشارک القادری التسمیۃ واما بدن ذلک فلا یطہر وجہ الکفر فی ہذہ
القضیۃ یہ عبارت ملا علی قاری کی شرح اکبر سے ہے پس تمامی کتب فقہ اور تفاسیر میں یہی لکھا
ہے کہ وقت ذبیحہ کے نام غیر خدا سے ذبیحہ حرام ہوتا ہے نہ پہلے کیلئے نام کا مشہور ہونے سے اور اہل
کے معنی نزع الصوت عند الذبح مراد ہیں اور اگر پہلے پیچھے شہر کرنا نام غیر خدا حرام ہوتا تو فقہا کیجا
ہوتا اور بکھرہ وغیرہ جانور کو کہ واسطے آتشکدہ کے آتش پرست مقرر کرتے ہیں ذبیحہ کرنے مسلمان
سے بنام خدا کیونکر حلال لکھتے یہ منالطہ اور غلط فہمی انکی ہے کہ علمائے سلف کے کلام کو نہیں دیکھتے
اپنی عقل سے برخلاف مجتہدین نے معنی لکھا ہے میں مثل ردنا فضل اور مرحبہ کے اور گمراہ کرتے ہیں
لوگوں کو اور جو کچھ شاہ عبدالعزیز صاحب نے تفسیر میں لکھا ہے کہ اہل ہلال کے معنی شہر ہیں اور اس
سے استدلال کیا کہ نذر اور بھوک کے طور پر جو جانور غیر خدا کے واسطے ذبیحہ کیا جاوے وہ حرام ہے
اسمین باہم اس زمانہ میں بھی بہت گفتگو رہی ہے مولوی عبدالحکیم بنجالی ثم لکھنوی نے اسپر
تردید کی اور مولوی رفیع الدین صاحب اور مولوی عبدالحی اور خود شاہ صاحب نے بھی اسکا جواب
لکھا اور کئی استفادہ رد و بدل ہوئے اول مدارحلت و حرمت تشہیر پر تھا پھر مدارحلت و حرمت مذبح
نیت پر ہوا پھر سمین بھی قیل قال رہا کہ ذبیحہ نصرانی باہم استدلال ہے اور اسکے نزدیک اندر مسیح
ہے بدلیل قولہ تعالیٰ ان اندر ہو مسیح ابن مریم پس مدارحلت کیونکر رہا پھر تقرب الی اللہ اور نذر کے
معنی قرار دیکر حرام کیا عرض شاہ صاحب میں اُنکے ہم عصر علمائے اسمین گفتگو کی اور شاہ صاحب
نے بھی اپنی تقریر کو تغیر اور تبدیل کیا اور بہت عرصہ تک تحریرات باہم گفتگو رہی اور یہ کمال انصاف
شاہ صاحب سے تھا کہ اصرار کیا اور اس سے کچھ انکی فضیلت اور بزرگی میں قرح نہیں ہو سکتا کہ خطا
تمام علمائے سلف سے ہوتی آئی ہے چنانچہ کچھ حال اس گفتگو اور رد و بدل باہمی عبدالحکیم اور
شاہ صاحب کا باریق مین مولوی فضل رسول صاحب نے بھی لکھا ہے اور بعض فتوے بھی شاہ صاحب
کے نقل کئے ہیں جسکو منظور ہوا اسمین دیکھیے اور اسوقت میں جو رسائل مولوی رفیع الدین صاحب اور
مولوی اسماعیل صاحب اور جو تحریرات مولوی سمین اور مولوی عبدالحکیم و دیگر علمائے کرام کے اور فتوے
شاہ صاحب کے لکھے گئے ہیں انکو مطالعہ کرے جو ذکر نذر کا اسکا لکھا گیا اور مسئلہ اسی ذیل کا ہے لہذا

اسکا بھی حال لکھا جاتا ہے کہ نذرانہ کی بابت کچھ عبادت نہیں ہے اگر اہل نذر عبادت ہوتی تو جناب
 رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم منع فرماتے بلکہ ممنوع ہے جیسے حدیث صحیحین میں ہے لا تذبحوا
 فان الذب لا یغنی عن القدا شیئا وانما یستحق بہ من الخیل اور ادنیٰ درجہ نبی کا تنزیہی
 ہے اور قسم اور نذر کے ایک معنی اور ایک حکم ہے شرع میں چنانچہ شیخ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ
 لا تشاک ان الیمین فی معنی الذب اور روایت ابن عباس سے ہے من نذر نذر الذل لیسہ
 نکفار نہ کفارۃ یمین پس کتب فقہ میں کہ جیسے قسم منع ہوتی ہے والہذا بعد یا دیگر اس کے منع
 سے مثل رحمان اور حیم کے یا تعلیق سے جیسے ان خرجت الدار فانت طالق اس طرح منع
 ہوتی ہے اس کہنے سے کہ اوپر میرے نذر ہے یا نذر کی مینے اور اگر نذر معلق کی ساتھ کسی شرط
 کے مثلاً کہا کہ اگر زید آوے تو مجھے پرورہ ہے اور وہ کام ہو گیا تو واجب ہے ایسا اسکا مثل قسم
 معلق کے بدلیل وَلَقَدْ فَخَّرْنَا مُذًا وَقَدْ هَمُّمْ بِسِ اس کے وہ قسم اور نذر کسی معیت پر جیسے ترک کلام
 ساتھ والدین کے یا ترک نماز کے تو واجب ہے مخالفت اس نذر اور قسم کی اور دنیا کفارہ قسم کا
 اور سیطرہ اگر وہ قسم یا نذر غیر معتد پر ہے جیسے چڑھنا آسمان پر تو بسبب عدم قدرت کے ایسا
 پر کفارہ قسم دے اور کفارہ نذر اور قسم ایک ہے اس لئے کہ نذر بھی ایک قسم ہے شرع میں جیسا
 کتب فقہ میں لکھا ہے۔ اب اگر نذر جس کام پر کی ہے وہ قسم عبادات یا مباحات شرع سے
 ہے جیسے روزہ یا عمرہ یا ہدی یا قربانی یا نماز نفل یا مسکینوں کو کھانا یا دیگر امور مباحہ سے تو
 واجب ہے انکسار نذر کا جسطرح سے نذر مانی ہے معین بخصوصیات مکانی و زمانی وغیرہ مثلاً
 نذر کیا روزہ کسی خاص دن میں یا عتکاف کسی خاص مسجد کہ یا دینہ وغیرہ میں یا طعام کسی خاص
 قسم کا روٹی یا شیشی سے واسطے مساکین کے کسی خاص دن میں پس اس نذر معین کو اس طرح
 ادا کرے جیسا کہ ہر ایہ و وقایہ وغیرہ کتب فقہ میں در باب نذر معین لکھا ہے اور صحیحہ ابو داؤد
 میں ہے کہ نذر کی ایک شخص نے قربانی اونٹ کی جو انہ میں اور پوچھا آنحضرت معلوم سے پس بعد
 دریافت اس امر کے کہ وہ ان نہ کوئی بُت تھا جاہلیت میں نہ کوئی عید کفار کی حکم فرمایا اَوْفِ
 بِمَنْذَرِكِ۔ اور اس طرح ایک عورت نے کہا کہ یا رسول اللہ نذر دت ان اضرب علی راسک
 البدن قال او فی منذرک اور نذر کی ایک عورت نے اس طرح اور پوچھا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ

نذر عبادت ہوتی تو جناب
 رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم
 منع فرماتے بلکہ ممنوع ہے
 حدیث صحیحین میں ہے لا تذبحوا
 فان الذب لا یغنی عن القدا شیئا
 وانما یستحق بہ من الخیل اور ادنیٰ
 درجہ نبی کا تنزیہی ہے اور قسم
 اور نذر کے ایک معنی اور ایک حکم
 ہے شرع میں چنانچہ شیخ ابن ہمام
 نے لکھا ہے کہ لا تشاک ان الیمین
 فی معنی الذب اور روایت ابن عباس
 سے ہے من نذر نذر الذل لیسہ نکفار
 نہ کفارۃ یمین پس کتب فقہ میں
 کہ جیسے قسم منع ہوتی ہے والہذا
 بعد یا دیگر اس کے منع سے مثل
 رحمان اور حیم کے یا تعلیق سے
 جیسے ان خرجت الدار فانت طالق
 اس طرح منع ہوتی ہے اس کہنے
 سے کہ اوپر میرے نذر ہے یا نذر
 کی مینے اور اگر نذر معلق کی
 ساتھ کسی شرط کے مثلاً کہا کہ
 اگر زید آوے تو مجھے پرورہ ہے اور
 وہ کام ہو گیا تو واجب ہے ایسا
 اسکا مثل قسم معلق کے بدلیل
 وَلَقَدْ فَخَّرْنَا مُذًا وَقَدْ هَمُّمْ
 بِسِ اس کے وہ قسم اور نذر کسی
 معیت پر جیسے ترک کلام ساتھ
 والدین کے یا ترک نماز کے تو واجب
 ہے مخالفت اس نذر اور قسم کی
 اور دنیا کفارہ قسم کا اور اس
 طرح اگر وہ قسم یا نذر غیر
 معتد پر ہے جیسے چڑھنا آسمان
 پر تو بسبب عدم قدرت کے ایسا
 پر کفارہ قسم دے اور کفارہ نذر
 اور قسم ایک ہے اس لئے کہ نذر
 بھی ایک قسم ہے شرع میں جیسا
 کتب فقہ میں لکھا ہے۔ اب اگر نذر
 جس کام پر کی ہے وہ قسم عبادات
 یا مباحات شرع سے ہے جیسے روزہ
 یا عمرہ یا ہدی یا قربانی یا نماز
 نفل یا مسکینوں کو کھانا یا دیگر
 امور مباحہ سے تو واجب ہے انکسار
 نذر کا جسطرح سے نذر مانی ہے
 معین بخصوصیات مکانی و زمانی
 وغیرہ مثلاً نذر کیا روزہ کسی
 خاص دن میں یا عتکاف کسی خاص
 مسجد کہ یا دینہ وغیرہ میں یا
 طعام کسی خاص قسم کا روٹی یا
 شیشی سے واسطے مساکین کے کسی
 خاص دن میں پس اس نذر معین کو
 اس طرح ادا کرے جیسا کہ ہر ایہ
 و وقایہ وغیرہ کتب فقہ میں در
 باب نذر معین لکھا ہے اور صحیحہ
 ابو داؤد میں ہے کہ نذر کی ایک
 شخص نے قربانی اونٹ کی جو انہ
 میں اور پوچھا آنحضرت معلوم سے
 پس بعد دریافت اس امر کے کہ وہ
 ان نہ کوئی بُت تھا جاہلیت میں نہ
 کوئی عید کفار کی حکم فرمایا اَوْفِ
 بِمَنْذَرِكِ۔ اور اس طرح ایک
 عورت نے کہا کہ یا رسول اللہ نذر
 دت ان اضرب علی راسک البدن قال
 او فی منذرک اور نذر کی ایک
 عورت نے اس طرح اور پوچھا
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ

و سلم سے کہ نذر کی ہے مینہ کہ ذبح کو دن میں فلاں جگہ جہاں جاہلیت میں نذیر کرتے تھے تو پوچھا کہ
 کوئی بت یا عید شکرین کی اس جگہ ہے کہا کہ نہیں حکم فرمایا اونی نذرک رواہ ابو داؤد پس نذر جسطرح
 مانے اسی خصوصیات سے ادا کرنی واجب ہیں جیسا کہ کتب فقہ میں لکھا ہے اور احادیث صحیحہ سے
 ثابت ہے پس خصوصیات زمانی اور مکانی بدعت کیونکر رہے یہ محض افتراء ہے وہابیہ کا اور اگر
 وہ نذر غیر معین ہے مثلاً نذر کیا روزہ اور کوئی دن مقرر نہ کیا یا نذر کیا کھانا یا مساکین کا اور کوئی کھانا
 یا دن مقرر نہ کیا تو جب چاہے روزہ رکھے جو کھانا چاہے جس وقت چاہے کھلا دے نذر اور قسم
 ادا ہو جائیگی کفارہ دینا لازماً آویگا۔ اور نذر اصطلاح شرع میں واجب کر لینا ایک کام غیر واجب
 کا ہے عبادات یا مباحات سے اپنے اوپر واسطے حاصل کرنے قرب خدا کے عبادۃ اور جو تقرب
 اصطلاح سے بغیر احرام ہے اسی سبب سے نذر غیر خدا حرام ہے اور جو نذر دنیا اور اولیا کو حرام کہتے
 ہیں انہیں معنوں کر کہتے ہیں کہ جو واسطے تقرب اور عبادت اولیا کے کیا جاسے اور یہ غلط نہیں
 گوگون کی ہے اس لئے کہ صاحب تفسیر احمدی نے حاشیہ لکھا ہے تفسیر آیہ وما اھل بہ لغیر اللہ میں
 آئین لکھا ہے قد تقر ان النذر لغیر اللہ حرام و نذر الاولیاء ماول بان النذر لله وثقل
 لھ یعنی نذر اولیا کے یہ معنی ہیں کہ یہ نذر واسطے خدا کے ہے اور ثواب اسکا واسطے اولیا کے اور
 جب مقصود ثواب نذر کا واسطے ان کے تھا لہذا مجازاً نسبت نذر کی انکی طرف واقع ہے جیسے کہ روزہ قضاء
 کا یا رمضان کا بولتے ہیں اور روزہ خدا کا ہوتا ہے مگر مجازاً بعلاقظرفیت رمضان کا کہتے ہیں اور غلام
 مجاز بہت ہیں جیسے کہ کتب اس فن میں مذکور ہیں اور رسالہ نذر و مزارات مولوی رفیع الدین صاحب
 میں ہے کہ لفظ نذر مشترک است و نذر شرعی و نذر عرفی نذر شرعی ایجاب وغیرہ واجب تقر بالی اللہ
 است و عرفی آنچه پیش بزرگان می برند نذر و نیاز میگویند۔ اور اسی رسالہ میں ہے کہ نذر اولیا بہ
 وجہ مباح است یکی آنکہ بگوید کہ آہی اگر آن مراد من حاصل شود نذر تو بخدا مزار آن مصالح رسانم
 دوم آنکہ بگوید یا حضرت در جناب آہی برائے این مشکل دعا بکنید کہ اس مراد حاصل شود از طرف
 شما در جناب آہی نقد طعام یا نقد رسانم ثواب عاید شما شود۔ سیوم آنکہ آن بزرگ را وسیلہ شفیع
 در جناب آہی سازد گویا می گوید کہ آہی سیرکت روح فلاں بزرگ و بحق غیایات و ہرانی خود بر او
 اگر مشکل من آسان کنی نقد مال برائے تو دہم ثواب آن تنخواہ روح آن بزرگ سازم تا از برتر

واحسان بان بزرگ خوشنود شوی فقط پس جو مراد صاحب تفسیر احمدی کے مائل کہنے سے پہنچے وہی
 مولوی رفیع الدین صاحب کی تحریر سے پائی جاتی ہے اور اسی مضمون نذر کو ہندی میں سنت کہتے
 ہیں اسلئے کہ معنی نذر لغت میں عہد و بیان کے ہیں جیسے صراح وغیرہ میں لکھا ہے پس نذر اولیا
 کے یہ معنی ہیں کہ عہد کیا ساتھ اولیاء اللہ کے عقد ایصال ثواب کا اور اس عہد کو ہندی میں سنت
 کہتے ہیں کہ فلان بزرگ کی سنت مانی معنی عہد کیا کہ عقد طعام وغیرہ کا ثواب انکی روح کو پہنچا دینے
 نہ کہ مراد نذر اور سنت اولیا سے عبادت اولیا ہے یہ کچھ فہمی اور دھوکہ دہی دیا بیوں کی ہے عوام
 کو کہ عظمت اور محبت خدا اور دوستانہ خدا کی دلون میں سے کم کر کے جڑیاں کی منقطع کرتے
 ہیں عباداً باللہ من ذلک اور ایک ہفتا کے جواب میں مولوی امحیل صاحب نے لکھا ہے کہ نذر
 اولیا بد طریق است حسن و قبیح اگر طریق حسن در دل باشد و از زبان لفظ نذر کند غلطے در آن است
 یا نہ نظر را ہنگامین لفظ در شرع مستعمل برائے معنی است کہ مختص بعبادت است بایک شائبہ از ممنوعات
 شرعیہ در آن باشد و ادائے او ترک اولی است اما حرام نتوان گفت قصہ مسلمان کی بجائے مسلمان
 صاحبان لفظ شائبہ است چون معذور شد پس ان الفاظ مشترکہ بسبب استعمال عرف میں دیا شد
 پیدا شد بایکے سنت فقط پس اس تقریر اساتذہ سے صاف ظاہر ہے کہ نذر کے معنی عرف میں معطل
 شرعی نہیں بلکہ شخص جو کچھ کسی بزرگ یا بالاتر کو اپنے سے دیتا ہے اور پیش کرتا ہے اسکو نذر کہتا
 ہے جیسے رعایا جو کچھ حاکم کو یا ملازم کسی نواب یا راجہ کو جو کچھ دیتے ہیں اسکو نذر کہتے ہیں اور اکثر مراد
 مسلمان نواب وغیرہ درویشوں اور علماؤں کو جو کچھ دیتے ہیں کہتے ہیں کہ فلان مولوی صاحب
 کے نذر کیا کوئی حرام نہیں کہتا اور اس طرح راجوں اور انگیزوں کو نذر کرنا بولتے ہیں کوئی حرام نہیں
 کہتا اسی لئے کہ پیش کر نیکی عرفی معنی میں نہ شرعی میں انبیا اور اولیا کو جو ثواب پہنچایا جاتا ہے
 اسکو بھی نذر اور نیاز اولیا کی اسی پیش کر نیکی معنوں میں کہتے ہیں یا عہد کر نیکی معنوں میں جسکو
 سنت کہتے ہیں یعنی اگر حق تعالیٰ فلان حاجت بر لاوے تو ہم عہد کرے ہیں کہ فلان ولی اللہ یا
 نبی اللہ کی ارواح کو اسقدر ثواب پہنچاؤں گے اور یہ اسلئے ہے کہ ہر ذیہ اور تحفہ اور خدمتگذاری انبیا
 اور اولیا کی موجب محبت خدا اور درمائے خدا ہے اور اموات سے یا مریض ایصال ثواب صحت کے
 اور طرح ممکن نہیں پس تعظیم اور محبت انکی میں محبت الہی ہے اور قلم محبت سے انقطاع محبت خدا

ہے کہ دلیل ضعف ایمان ہو عیاذ باللہ من ذلک پس غذا و لیا و اسد کا بھی یہی حکم ہے جو غذا و امر کا پیش کر نیکی معنوں میں کچھ اس قول اور فعل میں حرمت نہیں ہے بلکہ جب ایصال نفع ہر شخص کو واسطہ خدا کے موجب ثواب ہے پس ایصال ثواب بروج انبیاء و صلحا موجب زیادتی ثواب کا ہے اور اگر برا و محبت ایصال ثواب بروج صلحائے مؤمنین کرتا ہے تو امید ہے کہ حشر اسکا انہیں صلحا کے ساتھ ہوا مسئلے کے المراءع من احب حدیث میمہ شاہد ہے مگر جو کہ شیطان دشمن انسان ہے اس معاملہ اور شبہ میں ڈال کر بعض لوگوں کو اس دولت سے محروم رکھا یہاں سمجھانا چاہئے تھا کہ تذکرہ سوا سے خدا کے کسی بزرگ کی نہ کرے کہ حرام ہے بلکہ مذکور صلحا سے ایصال ثواب عمل صالح مند و کر مار د رکھنا اور سمجھنا چاہئے نہ یہ کہ اس عمل خیر سے بغا لظہ لوگوں کو باز رکھنا اور محبت انبیاء اور صلحا کا انکے دل سے کھونا اور جو تدبیر حشر صریح الصالحین تھی اس سے روکنا اور خیرات اور عطایات طعام سے منع کرنا یہ کام علماء کا نہیں مثلاً ایک شخص روزہ میں غیبت کرتا ہے یا اشعار تشبیب پڑھتا ہے تو ایسی جگہ یہ سمجھنا چاہئے کہ غمش اور غیبت بدجو اور روزہ میں زیادہ بدتر کہ روزہ بھی خراب ہوتا ہے غیبت اور غمش سے باز نہ ہونا چاہئے نہ یہ سبب اسکا عذر کو بھی منع کرے اور کہے کہ جب تو غیبت کرتا ہے تو روزہ رکھنا موقوف کر یہ کام اہل عقل اور اہل علم کا نہیں ہے اب رہا یہ مسئلہ کہ گائے سید احمد کبیر رضی اللہ عنہ کی اور کبرا شیخ سدھو کا جو مذکر کرتے ہیں شرع کا اس میں کیا حکم ہے آیا حرام ہے یا حلال و ہابی اسکو مطلق حرام کہتے ہیں اسوجہ سے کہ اہل بیت بغیر اللہ میں داخل ہے اور یہ بات بالکل غلط ہے اسلئے کہ جو جانور کہ بنام تو کج اور تشکد وین کے مشہور ہوتے ہیں مانند بجا رہندوں کے یا مثل اسکے جب بنام خدا ذبح کئے جاویں حلال ہے کھانا انکا جیسا کہ فقہ میں لکھا ہے پس مشہور ہونا غیر خدا کے نام سے وجہ حرمت نہیں ہوتی ہے یہ غلط فہمی انکی ہے۔ مگر ذبح بنام خدا و طرح پر ہے ایک مثل انھیہ قربانی اور دہی کبیر ہے کہ ارادہ دم خاص واسطہ عظمت اور تقرب خدا کے عبادت ہوتا ہے گوشت وغیرہ اس ذبح سے مقصود نہیں ہوتا مگر بجز ضائع ہونے کے یہ ذبح عبادت ہے اور ثواب اس پر موعود اور اس طرح واسطہ عظمت اور تقرب کے غیر خدا کے واسطے ذبح کرنا شرک ہے اور باج مرتد ہوتا ہے اگر مسلمان ہو اور دوسرا ذبح مباح ہے وہ ذبح کرنا بنام خدا ہے واسطہ حصول نفع کے ساتھ گوشت وغیرہ اسکے اور ذبح واسطہ غیر خدا کے بھی مباح اور

درست ہے جب بنام خدا ذبح کیا جاوے جیسے قصاب بزدنیچنے کے واسطے لوگوں کے ذبح کرتے ہیں یا اور لوگ اپنے کھانے کے واسطے یا مہمان کے واسطے ذبح جانور کرتے ہیں یا اور شادی وغیرہ میں واسطے کھلانے مساکین یا مہمانوں کے ذبح کرتے ہیں یہ شرک نہیں اسلئے کہ مقصود اس ذبح سے گوشت وغیرہ ہے واسطے اپنے یا مہمان یا مساکین وغیرہ کے اور اراقہ دم واسطے عبادت اور قرب غیر خدا کے مقصود نہیں ہے ہاں اگر کسی غیر کے واسطے اراقہ دم بطور عبادت و قرب مقصود ہو تو وہ ذبح حرام ہے اور ذبح مفرک و مرتضیٰ کتب فقہ اور تفسیر نیشاپوری میں مرقوم ہے لو ان مسلما ذبح ذبیحۃ و قصد بذبحہا التقرب الی غیر اللہ صار مرتدا و ذبیحۃ ذبیحۃ مرتدا اسلئے کہ اراقہ دم یعنی ذبح عبادتاً و تقرباً غلام ہے واسطے خدا کے پس جب اس طرح واسطے غیر خدا کے ذبح کیا تو گویا عبادت غیر خدا بجالایا پس لامحالہ شرک اور مرتد ہوا اگر مسلم تھا اور اسی جگہ سے لکھا ہے سید احمد کبیر قدس سرہ اور بکرا شیخ سدھو وغیرہ کو حرام کہتے ہیں جب ذبح کیا جاوے واسطے حاصل کرنے قرب و عظمت سید احمد کبیرؒ اور شیخ سدھو کے یعنی اراقہ دم واسطے تعظیم اور تقرب الکی مد نظر ہو گوشت وغیرہ مقصود نہ ہو اور ایسے ہی بکرا توپ کا ہے جسوقت اس کے ذبح سے تعظیم اس جن کی منظور ہو جو انہ روای تو پس غرض جو بانہ کہ واسطے تعظیم اور تقرب ساتھ غیر خدا کے ذبح کیا جاوے حرام ہے اور اگر شرک اور مرتد اور اگر تندرکی خدا کی اور ذبح کیا گائے یا بکرہ کو خالص واسطے خدا کے بنام خدا اور اسکا ثواب پہنچا یا سید احمد صاحب کبیرؒ کو یا شیخ سدھو کو تو یہ حلال اور درست ہے باتفاق سب علماء کے اسلئے کہ ثواب اس عمل قربانی کا خدا کی طرف سے اسکو ملا ہے اسکو اختیار ہے جسکو چاہے دے جیسے حدیث صحیح میں قربانی و انجیم مردہ کی طرف سے کرنا آیا ہے تو معنی اس کے یہی ہیں کہ جو ثواب اس ذبح کا کہ واسطے خدا کے کیا ہے مردے کو بخشا جاوے نہ یہ کہ ذبح واسطے تعظیم مردے کے کیا جاوے اسلئے کہ جب مردہ قابل ارتقاء بعین مال و متاع دنیاوی نہیں رہا تو شرع میں طریقہ بقیع پہنچانیکا اسکو یہ سقر حوا کہ ثواب اموال جو مستحقون کو پہنچتا ہے اسکی طرف عائد کیا جاوے اب اگر جانور زندہ مذکبیا اور وہ مذکر گوشت پر ہے یعنی یہ کہا کہ اگر غلام حاجت میری برائے تو اسقدر طعام بلا وغیرہ نیاز سید احمد کبیرؒ لوگوں کو کھلاؤنگا یا اسقدر نیاز کرونگا تو یہ طعام حلال ہے اگرچہ نذرین گفتگو ہو کہ اگر تندر شرعی مراد ہے واسطے سید احمد کبیر صاحب کے تو حرام اور اگر نذر عرفی مراد ہے تو مباح ہے اور

درستی مسلمانان
ذبح ذبیحہ
اور مقصود اسکا
اسن ہے
غیر خدا کے سوا
ذبح کی حاصل
نہی تندی تودہ
تغیر کا
مردہ ہے اور
ذبح کا فائدہ
نہ ذبیحہ ہے

اور حدیث عام ہے کہ عمارت ہو یا خیمہ کھڑا کیا جاوے چنانچہ ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ شرح مشکوٰۃ
 ملا علی قاری سے بھی معلوم ہوتا ہے اور یہ حوالہ غلط ہے چنانچہ اول ملا علی قاری نقل لکھتے ہیں کتاب
 توریشی سے یحییٰ بن الوہب بن احمد بن البناء علی القبر بالجحارۃ وما یجوزی صحراھا والاخری
 ان یضرب علیہا خباء ونحوہ وکلاھا منہی لعدم الفائدة اور بعدہ قید عدم فائدہ کے بیان
 میں لکھا ہے قلت مستفاد منہ انکانت الخیمۃ لفائدة مثل ان یقعد تحتھا للقراءة فلا یكون
 منہیّا قال ابن ہمام واختلف فی اجلا من القاریین عند القبر والمخار عدم الکراهۃ اور بعد
 اسکے لکھا ہے فقد ابصر السلف البناء علی قابر المشائخ والعلماء المشہورین لیزودہم الناس
 فیستقر یحییٰ بالجہلوں اور کھڑا کرنا خیمہ کا قبر پر قرون شہود لہا میں واقع ہوا ہے کہ جو انکے معتقد
 کے موافق ممنوع نہیں ہو سکتا بلکہ داخل سنت ہے جیسے اوپر بیان ہو چکا اور تعلیقات بخاری
 میں ہے لما مات الحسن بن الحسن بن علی صرہبت امرأتہ القبة علی قبرہ سنة اربع
 نقل کرتے ہیں سند اپنے مطلب میں ایک قول کو آدھا یعنی ایسے قول کو جو رد کیا گیا ہے اگلے قول
 سے پس قول مردود کو سند نقل کر کے لوگوں کو مدعو کہ میں ڈالتے ہیں جیسے کہ حدیث الاستدلال
 میں ملا علی قاری نے لکھا ہے ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع فی الرحلة لزیارة
 المشاہد وقبول العلماء والصالحین فقط اور عبارت شرح ملا علی رحمہ اللہ ہے کہ فی الاحیاء
 ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع من الرحلة لزیارة المشاہد وقبول العلماء و
 الصالحین وقابین لی ان الامر لیس كذلك فان الزیارة ما مویجها نجس کنت
 نصینک عن زیارة القبور غزوہا والحديث انما ورد نهضنا عن الشد لغیر المثلثة
 من المساجد لئلا یلبسوا بل لا یلبسوا وفيها مساجد فلا حاجة للرحلة الی مسجد اخری اما
 المشاہد فلا تتساو بل بركة زیارتھا علی قدر درجۃ تقص عند الله ثم لیت شرعی ہل
 یمنع هذا القائل من شد الرجال لقبول الانبیاء کا براہیم وموسیٰ یحییٰ المنع من ذلك فی خایة الاحالة واما
 جواز ذلك لقبول الانبیاء والاولیاء فی معناہم ولا یبعد ان یكون عن غرض الرحلة كما ان زیارة العلماء
 فی الحقیقۃ من المقاصد اور سیطرہ نقل کرتے ہیں انکار استدلال میں عبارت ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کی اما استدلال بل
 قبور وغیرہا منکر شدہ انرا بسیار نفی تھا وکیونکہ نیست زیارت مگر براہیے تقع رسانیدن باصوات یا

اور حدیث عام ہے کہ عمارت ہو یا خیمہ کھڑا کیا جاوے چنانچہ ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ شرح مشکوٰۃ
 ملا علی قاری سے بھی معلوم ہوتا ہے اور یہ حوالہ غلط ہے چنانچہ اول ملا علی قاری نقل لکھتے ہیں کتاب
 توریشی سے یحییٰ بن الوہب بن احمد بن البناء علی القبر بالجحارۃ وما یجوزی صحراھا والاخری
 ان یضرب علیہا خباء ونحوہ وکلاھا منہی لعدم الفائدة اور بعدہ قید عدم فائدہ کے بیان
 میں لکھا ہے قلت مستفاد منہ انکانت الخیمۃ لفائدة مثل ان یقعد تحتھا للقراءة فلا یكون
 منہیّا قال ابن ہمام واختلف فی اجلا من القاریین عند القبر والمخار عدم الکراهۃ اور بعد
 اسکے لکھا ہے فقد ابصر السلف البناء علی قابر المشائخ والعلماء المشہورین لیزودہم الناس
 فیستقر یحییٰ بالجہلوں اور کھڑا کرنا خیمہ کا قبر پر قرون شہود لہا میں واقع ہوا ہے کہ جو انکے معتقد
 کے موافق ممنوع نہیں ہو سکتا بلکہ داخل سنت ہے جیسے اوپر بیان ہو چکا اور تعلیقات بخاری
 میں ہے لما مات الحسن بن الحسن بن علی صرہبت امرأتہ القبة علی قبرہ سنة اربع
 نقل کرتے ہیں سند اپنے مطلب میں ایک قول کو آدھا یعنی ایسے قول کو جو رد کیا گیا ہے اگلے قول
 سے پس قول مردود کو سند نقل کر کے لوگوں کو مدعو کہ میں ڈالتے ہیں جیسے کہ حدیث الاستدلال
 میں ملا علی قاری نے لکھا ہے ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع فی الرحلة لزیارة
 المشاہد وقبول العلماء والصالحین فقط اور عبارت شرح ملا علی رحمہ اللہ ہے کہ فی الاحیاء
 ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع من الرحلة لزیارة المشاہد وقبول العلماء و
 الصالحین وقابین لی ان الامر لیس كذلك فان الزیارة ما مویجها نجس کنت
 نصینک عن زیارة القبور غزوہا والحديث انما ورد نهضنا عن الشد لغیر المثلثة
 من المساجد لئلا یلبسوا بل لا یلبسوا وفيها مساجد فلا حاجة للرحلة الی مسجد اخری اما
 المشاہد فلا تتساو بل بركة زیارتھا علی قدر درجۃ تقص عند الله ثم لیت شرعی ہل
 یمنع هذا القائل من شد الرجال لقبول الانبیاء کا براہیم وموسیٰ یحییٰ المنع من ذلك فی خایة الاحالة واما
 جواز ذلك لقبول الانبیاء والاولیاء فی معناہم ولا یبعد ان یكون عن غرض الرحلة كما ان زیارة العلماء
 فی الحقیقۃ من المقاصد اور سیطرہ نقل کرتے ہیں انکار استدلال میں عبارت ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کی اما استدلال بل
 قبور وغیرہا منکر شدہ انرا بسیار نفی تھا وکیونکہ نیست زیارت مگر براہیے تقع رسانیدن باصوات یا

اور حدیث عام ہے کہ عمارت ہو یا خیمہ کھڑا کیا جاوے چنانچہ ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ شرح مشکوٰۃ
 ملا علی قاری سے بھی معلوم ہوتا ہے اور یہ حوالہ غلط ہے چنانچہ اول ملا علی قاری نقل لکھتے ہیں کتاب
 توریشی سے یحییٰ بن الوہب بن احمد بن البناء علی القبر بالجحارۃ وما یجوزی صحراھا والاخری
 ان یضرب علیہا خباء ونحوہ وکلاھا منہی لعدم الفائدة اور بعدہ قید عدم فائدہ کے بیان
 میں لکھا ہے قلت مستفاد منہ انکانت الخیمۃ لفائدة مثل ان یقعد تحتھا للقراءة فلا یكون
 منہیّا قال ابن ہمام واختلف فی اجلا من القاریین عند القبر والمخار عدم الکراهۃ اور بعد
 اسکے لکھا ہے فقد ابصر السلف البناء علی قابر المشائخ والعلماء المشہورین لیزودہم الناس
 فیستقر یحییٰ بالجہلوں اور کھڑا کرنا خیمہ کا قبر پر قرون شہود لہا میں واقع ہوا ہے کہ جو انکے معتقد
 کے موافق ممنوع نہیں ہو سکتا بلکہ داخل سنت ہے جیسے اوپر بیان ہو چکا اور تعلیقات بخاری
 میں ہے لما مات الحسن بن الحسن بن علی صرہبت امرأتہ القبة علی قبرہ سنة اربع
 نقل کرتے ہیں سند اپنے مطلب میں ایک قول کو آدھا یعنی ایسے قول کو جو رد کیا گیا ہے اگلے قول
 سے پس قول مردود کو سند نقل کر کے لوگوں کو مدعو کہ میں ڈالتے ہیں جیسے کہ حدیث الاستدلال
 میں ملا علی قاری نے لکھا ہے ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع فی الرحلة لزیارة
 المشاہد وقبول العلماء والصالحین فقط اور عبارت شرح ملا علی رحمہ اللہ ہے کہ فی الاحیاء
 ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع من الرحلة لزیارة المشاہد وقبول العلماء و
 الصالحین وقابین لی ان الامر لیس كذلك فان الزیارة ما مویجها نجس کنت
 نصینک عن زیارة القبور غزوہا والحديث انما ورد نهضنا عن الشد لغیر المثلثة
 من المساجد لئلا یلبسوا بل لا یلبسوا وفيها مساجد فلا حاجة للرحلة الی مسجد اخری اما
 المشاہد فلا تتساو بل بركة زیارتھا علی قدر درجۃ تقص عند الله ثم لیت شرعی ہل
 یمنع هذا القائل من شد الرجال لقبول الانبیاء کا براہیم وموسیٰ یحییٰ المنع من ذلك فی خایة الاحالة واما
 جواز ذلك لقبول الانبیاء والاولیاء فی معناہم ولا یبعد ان یكون عن غرض الرحلة كما ان زیارة العلماء
 فی الحقیقۃ من المقاصد اور سیطرہ نقل کرتے ہیں انکار استدلال میں عبارت ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کی اما استدلال بل
 قبور وغیرہا منکر شدہ انرا بسیار نفی تھا وکیونکہ نیست زیارت مگر براہیے تقع رسانیدن باصوات یا

حی قوی است یا امدادیت من گفتیم که قوس می گویند که امداد حی قوی تر است و من میگویم امداد حیث
 قوی تر است شیخ گفت نعم زیرا که دے در سباط قرب حق است و در حضرت اوست و فضل در غنی ازین
 طائفه بیشتر از آنست که حصرا احصا کرده شود و یافته نمی شود در کتاب سنت و اقوال سلف صالح چیز
 که منافعی و مخالفین باشد و در کندان را و تحقیق ثابت شده آیات و احادیث که روح باقی است
 و او را علم و شعور بر ائران و احوال ایشان ثابت و ارواح کامله را قرب مکانی در جناب حق ثابت
 چنانچه در حیات بود یا بیشتر از آن و اولیا را کرامات و تصرف در اکران حاصل است و این نیست مگر
 ارواح ایشان از آن باقیست و تصرف حقیقی نیست مگر خدائے عز و شأن و همه بقدرت اوست و ایشان
 فانی اند و لامل حق در حیات و بعد از حیات پس اگر داده شود در احدی را چیزی بر وساطت یکبار
 دوستان حق و مکاشف که نزد خدا دارد و در میان خدا که در حالت حیات بود و نیست فعل و تصرف
 در هر دو حالت مگر حق را جل جلاله و علم فاعله و نیست چیزی که فرق کند میان هر دو حالت و یافته نشود
 دلیل بر آن در شرح شیخ ابن حجر در میان حدیث لعن الله الیهود و النصاری اتخذا قیورا بنیاسم
 گفته است این بر تقدیر نیست که نمازگذار بجای قبر محبت تعظیم دے که آن حرام است با اتفاق و اما
 اتخاد مسجد در جای غیر علیہ السلام یا صاحب نمازگذار و آن قریه نه بقصد تعظیم و توجه بجای
 قبر بلکه به نیت حصول مدافعت و تکامل شود ثواب عبادت بر بکرت قرب مجاورت آن روح پاک
 حرج نیست و در آخرباب چیزے بایم تعلق باین سخن و تمام گرد این بحث در کتاب جهاد و رقصه
 قتلاے بدر و اندر علم آور عبارت ترجمه کی کتاب الجهاد من یہ ہے و اما استدلال باطل قبور منکر
 شده اند از بعض فقها اگر انکار از جهت آنست که سلع و علم نیست ایشان را از ائران و احوال ایشان
 پس بطلان او ثابت شد و اگر سبب آنست که قدرت و تصرف نیست مرا ایشان را در آن موطن
 نامد کنند بلکه محبوس و ممنوع اند و مشغول با نیچه عارض شده است ایشان از محنت و شدت آنچه باز
 و آتش است از دیگران ممنوع که این کلیه باشد خصوصاً دشمنان متعین که دوستان خدا اند شاید که حال
 شود احوال ایشان را از قرب و منسرت در برنخ و قوت و قدرت بر شفاعت و دعا و طلب
 حاجات مر از ائران را که متوسل اند با ایشان چنانچه روز قیامت خواهد بود و حیثیت دلیل بر آن تفسیر
 کرده است بیضاوی آیه کریمه و التنازع عرقا لآیه را بصفاة نفوس کامله فاضله در حال معارف

از بدن که کشیده می شود از ابدان و نشاط می کشند بسوی عالم ملکوت و سیاحت می کنند و آن پس
سبقت می کنند بمقام هر قدس پس میگردند بشرف و قوه از مدبرات و لیت شرعی چه میخواهند
ایشان با استدوا و ملوک که انفرقه منکر اند از آنچه مایه فهم از ان امنیت که داعی محتاج الی استدوا
میکنند و طلب حاجات خود را از قرب جناب عزت و غنی و دے و توسل میکنند برو حایت این
بنده مقرب کرم درگاه و عزت و دے و میگویند خداوند ابرکت این بنده تو که رحمت کرده بر و دے و عالم
کرده او را و لطف و کرم که بوسه داری بر آورده و ان حاجت مرا که تو معنی و کرمی یا نکند این بنده
مقرب را که اے بنده خدا و ولی و دے شفاعت کن مرا و بخواد از خدا که بدست و مطلوب مرا و قضا
کند حاجت مرا پس معنی و توسل و ماسول پروردگار است تعالی و تقدس نیست این بنده در میان
مگر وسیله و نیست قادر و فاعل و متصرف در وجود مگر حق سبحانه و اولیا و فانی و مالک اند و در فعل آبی
و قوت و سطوت و دے و نیست ایشان را فعل و قدرت و تصرف نه اکنون که در قبور اند و نه آن هنگام
که زنده بودند در دنیا و اگر نمیخنی که در امداد و اعتماد ذکر کردیم موجب شرک و توجیه با سوا بے حق باشد
چنانچه منکر زعم میکنند پس باید که منع کرده شود و توسل و طلب عازر صاحبان و دوستان خدا و رحمت
حیات و این ممنوع نیست بلکه مستحب است اتفاق و شایع است در دین و اگر گویند که ایشان
بعد از موت مغفول شده اند و بیرون آورده شدند از آن حالت و کرامت که بر ایشان از در حالت حیات
چیت دلیل بر آن یا گویند که مشغول و ممنوع شدند با آنچه عارض شد از آفات بعد از مات پس
تکلیف نیست و اوم و تهر آن تاد و قیامت نهایت اینکه این کلیه نباشد و نامیده است و عام نباشد
بلکه ممکن است که بعضی منجذب باشند بعالم قدس و سه ملک باشند در لاهوت حوز یا نکه ایشان را
شعور و دے و توجیه بعالم دنیا نموده باشند و تصرف و تدبیر و دے و نه چنانکه در بین عالم نیز از تفاوت
حال معذب و بان و ممکنان ظاهر میگردد و نعم اگر نازلان اعتقاد کنند که اهل قبور متصرف و مستند و قادر اند
بے توجیه حضرت حق و التجا بجناب دے تعالی چنانکه عوام و جاهلان و غافلان اعتقاد دارند و چنانکه
می کنند آنچه حرام و نهی شده است در دین از قبیل قبر و سجده ملاز و نماز بسوی و دے و جز آن که از ان
نهی و تجدید واقع شده این اعتقاد و این افعال ممنوع و حرام خواهد بود و فعل عوام اعتبار و دے و نار و خارج
سبقت است و حاشا از عالم شریعت و عارف با حکام دین که این اعتقاد بکنند یا این افعال و آنچه

مرویت از شلح اہل کشف و استدوار و حل کلم استفاوہ از ان خارج از حضرت و مذکور در کتب
و رسائل ایشان و مشہورست میان ایشان حاجت نیست کہ از ذکر کنیم و شاید کہ منکر متعصب شود
و منکر کلمات این عارفانہ من ذلک سخن درینجا از وجہ علم شریعت است آری مروی و منون
و زیارت سلام بر موی و استغفار برائے ایشان و قرأت است لیکن درینجا ہی از استدوا نیست پس
زیارت برائے امداد موتی و استدوا از ایشان ہر دو باشد بر تفاوت حال زائر و ضرور باید دانست
کہ خلاف در غیر انبیا است صلواتہ بند و سلام علیہم جمعین کہ ایشان احوال و سجات حقیقی دنیاوی
باتفاق و اولیا سجات اخروی و معنوی و کلام در نی مقام تہذیب و تطویل کشیدہ بر علم منکران کہ
در قریب این زمان بن فرقی پیدا شدہ منکرانہ استدوا و تعانت را از اولیا خدا کہ نقل کردہ شدہ اند
ازین داریانی مدار بقا و زندہ اند بنزد پروردگار خود و مرق و خوشحال اند و مردم را از ان شعورست
و تنو جان بجنبان ایشان از مشرک بخدا و عبدا صنام میدانند و میگویند آنچه میگویند و عمر ما است
کہ تحقیق و تفصیل این مسئلہ بطور خاطر فاتر بود الا ان تو منی الہی ساعدت کو ادب کھنا چاہئے کہ
شیخ علیہ الرحمۃ ثابت کرتے ہیں استدوا کو اور منکر اپنے مطلب پر دلیل لاتا ہے اُنکے قول سے کیا
بیباکی اور جرأت ہے یہ ایسا ہے جیسے کوئی کہے کہ قرآن میں نماز سے منع فرمایا ہے اور پڑھے
آیت وَلَا تَقْرَأُوا الصَّلَاةَ اَوْ رَأْتُمْ مَسْكَارًا ی نَیْطُ رُءُوسُہُمْ اَوِیْسِی ہی سند بیان کرتے ہیں عبارت
فتح القدیر کی کتاب جنائز میں عدم ساعدت موتی پر پڑا عند اکثر مشائخا و ہوان اہیت لایمیع فہم
ادھا لانکہ عبارت فتح القدیر یہ ہے اما التلقین بعد الموت و لہی فی القبر قیل لایمیر ولا یخفی
وقیل یفعل و یتمتقہ و یروینا و یسب الی اہل السنۃ و الجماعۃ و خلافا الی المعتزلۃ و قیل
یا فلان بن فلان اذکر دینک الذی کنت علیہ فی الدنیا بشہادۃ ان لا الہ الا اللہ
وان محمد رسول اللہ بن شیخ ابن ہام ثابت کرتا ہے تلقین کو اور کہتا ہے کہ یہ مذہب اہل سنت
جماعت ہے اور انہیں تلقین معتزلہ ہیں جو منکر ساعدت موتی ہیں اور دلیل انہیں تلقین کو رو
کیا ہے یہاں منکر اسی قول مردود شیخ ابن ہام کو قول شیخ قرار دیکر سنا بیان کرتا ہے کہ شیخ
ابن ہام کا یہ قول ہے اور اس قسم کے افترا اور تحریف اور جعل ان لوگوں کے کلام میں بہت ہیں اسلئے
لازم ہے کہ جس مسئلہ میں سند علمائے سلف کی بیان کریں بغیر مطالعہ اُس کتاب کے باور نہ کرے

اور سیح بہت آیتیں اور حدیثیں ہیں کہ علمائے سلف اور مفسرین نے اُنکے معنی کچھ اور تحقیق کو
 ہیں اور یہ برخلاف اُسکے بیان کرتے ہیں لہذا چاہیے کہ پہلے علمائے مفسرین اور ائمہ دین نے
 جو کچھ تحقیق کیا ہے اسکو بھی معلوم کرے جب حقیقت اُنکے جھوٹ سچ کی معلوم ہو اور سیح حدیث
 ضعیف جب اپنی رائے کے موافق پسند کر لیتے ہیں جیسے حدیث ابن عمر کی ترمذی سے دربارہ
 منع کراہت نماز کے قبرستان میں سند لاتے ہیں اور وہ حدیث ضعیف ہے خود ترمذی نے لکھا
 ہے کہ حدیث ابن عمر لیس بذالک القوی وقد تکلم فی زید بن جابر من قبل حفظہ
 اور ایسی ہی حدیث ابو سعید کی اُسی باب میں ترمذی سے سند لاتے ہیں خود ترمذی نے لکھا ہے
 حدیث فیہ اضطراب اور ایسے ہی کبھی سند پکڑتے ہیں ایسی حدیث سے کہ اُسکے معنی کو کچھ مناسبت
 اُس مطلب سے نہیں ہوتی جیسے اُسی باب میں حدیث ابو تریفہ کی لاتے ہیں لا تجلسوا علی القبور
 ولا تصلوا الیہا یعنی نہ بیٹھو قبر پر اور نہ نماز پڑھو طرف قبر کے یہ ممانعت اُسوقت ہے جب
 قبر روبرو بجانب سجدہ کے ہو نہ قبرستان میں الغرض ہر مسلمان کو لازم ہے کہ قرآن و حدیث سے
 موافق تحقیق علمائے حق اور ائمہ دین کے اپنے عقائد و اعمال درست کرے ورنہ تمام فرق باطلہ
 روافض اور مرجئیہ اور قدریہ اور معتزلہ وغیرہ سب قرآن و حدیث سے سند پکڑتے ہیں مگر جب خلاف
 تحقیق علمائے اہل سنت و جماعت ہے لہذا باطل اور مردود ہے۔ یہ چند مسائل اور کتنی سندیں بطور
 نمونہ واسطے آگاہ کرنے لوگوں کے ذکر کی گئی ہیں آئندہ ہادی حقیقی خدا تعالیٰ ہے یہدی من لہ
 الی صراط مستقیم۔ اور جبکہ اس رسالہ میں بلا تعصب سخن محقق لکھا گیا ہے لہذا اسکا نام جو ہر
 الایمان فی حفظ الایمان رکھا ہے والداعلم

تمام شد

تقریظ ریختہ کلک جواہر سلک عالم کامل و علامہ فاضل جناب ابو محمد عبد
 صاحب مصنف تفسیر حقانی و م فیضہ

لخدا و نستعینہ و نصلی علی رسولہ صلی اللہ علیہ وآلہ و صحابہ و سلمو اما بعد اگرچہ جزا
 جزا اس رسالہ کے مطالعہ کی فقیر کو مہلت ملی مگر تاہم اکثر مباحث کو دیکھا اس کتاب کے مصنف علیہ الرحمۃ

مسائل مختلف فیہا میں مخالفوں کے ساکت کر دینے کی بہت کچھ کوشش کی ہے اور بہت کچھ لکھا ہے۔ اگرچہ اس فن میں اوولڈانے بھی اس سے پیشتر بہت کچھ لکھا ہے مگر مصنف مرحوم نے بہت کچھ اچھا لکھا ہے اور حق ظاہر کرنے میں بڑی کوشش کی ہے۔ یہ لکھنا کہ یہ رسالہ اس فن میں بمثل ہے یا اسکی مانند اور کتنی آج تک نہیں لکھا مبالغہ ہے جیسا کہ اکثر لوگ مصنفوں کی تصانیف پر رائے ظاہر کرتے وقت مبالغہ کرتے ہیں میں اسکو پسند نہیں کرتا صرف سچی بات اسقید کافی ہے کہ بہت خوب لکھا ہے۔ ہاں یہ بات ضرور مگنی کہ اول مخالفین کے عقیدہ کو بلا تعصب انکی کسی معتبر کتاب سے نقل کرتے اور اسکے ساتھ انکے دلائل بھی بیان کر دیتے پھر اسکا جواب یا اسکے خلاف میں لائل پیش کرتے آج تک مسائل متنازعہ میں میری نظر سے ایسی نہیں گزری اور نہ آجکل ہمارے معاصرین کو اس طرف توجہ ہے قدیم سے باہم ہی قسم کی قیل قال کرتے آئے ہیں قلیل آسمین تو کوئی شبہ نہیں کہ اسلام نے دیا کو توحید خالص سے بہرہ مند فرمایا اور مسلمانوں کے دلوں میں مسائل توحید ایسے برپا انگن ہو کہ جب کانظر کسی مذہب ملت میں نہیں پایا جاتا ہے۔ اس بزرگ کا یہ ایک سچا ہونے ہے کہ جس سے اسنے تمام مذاہب پر فتحیابی حاصل کی جب لطارق سے لیکر چین تک لیا کوئی بھی مسلمان ہوگا جو خدا تعالیٰ کی قدرت و صفات میں کسی کو بھی شریک نہ ہو یا اسکے احکام کے مقابلہ میں کسی اور کے حکم کو اختیار سمجھے ہاں آسمین بھی کوئی شبہ نہیں کہ جب مسلمان دنیا میں پھیلے اور ہر قوم سے انکا سابقہ پڑا اور محبت اور بردباری بھی بڑی توجہ کی وجہ سے اور لوگوں کے مسائل کو دوسرا لباس بدل کر اپنے دین میں نقل کیا دیکھو ہندو کے ہاں دیوال میں رشتہ جی ہوتی ہیران جابلوئے شب بات میں آشتی جی ری کی یا انکے ہاں ہولی میں سوانگ بناتے ہیں ہندوستان خصوصاً راس دکن ممالک متوسطہ کے جاہل مسلمانوں نے عشرہ محرم میں اس سے بھی بڑھ کر چڑھ کر ناشروع کیا کوئی حسین کا ریچہ بنتا ہو کوئی لنگور اور کیا کیا خرافات کرتے ہیں۔ ہندوؤں میں بت پر عرصہ دراز سے جاری ہزاروں خیالی معبود ہیں اور تھان اور جھنڈے کھڑے ہو پوجتے ہیں اسطرح جاہل مسلمانوں نے اپنے اولیاء کرام اور انکے متاثر شدہ مقدسہ ساتھ کرنا شروع کیا جسکو قرآن اور سچے اسلام سے ملار دیکھئے تو بالکل شرک معلوم ہوگا۔ علماء کی ایک جماعت نے اُسکے منع کرنے پر کمر باندھی مگر شدہ شدہ یہاں تک بڑھ گئی کہ جو جائز اور مستحسن باتیں تھیں انکو بھی حرام اور شرک قرار دیا اور پھر انکے پیروں نے اور بھی غلو کیا یہاں تک کہ مسلمانوں میں ظلام پیدا ہوا اور جھگڑے برپا ہوئے اسلئے انکی اس زیادتی کے روکنے کے لئے اس کتاب میں لکھی گئیں اور ضرور لکھنی چاہئے تھیں ہاں باہم ذاتیات سے بحث کرنا اور سخت کلامی اور سب و شتم تک نوبت

تقریظ ولید ریچیدہ قلم مجرم زبۃ الحکماء الشیخ و حیدر من جامع علم و فن
ابو احمد حکیم محمد حسن المتخلص بہ حسن دہلوی مقیم الورع فیضہ

تبع بیش بہائے ایمان کے فارنگر۔ النابی عن المعروف والامر بالمرک۔ انا ثقتہ عائد صیغہ اہل سنت و جماعت کے چور سرکش
گستاخ بے ادب بد لگام موہنہ زور۔ حاجی آغا کریم و جمیل حضرت خیر اللہی - معرض اتباع و اقتدائی حضرت ائمہ ہدی
عظمت و کرامت جناب مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر لفظاً و حسن معنا کافر۔ زید علیہ السیاق کی امامت
اور جناب سید الشہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بغاوت کے قائل۔ حق سے روگردان۔ باطل کے مائل۔ زیارت
مشاہد کرام سے نفور۔ سرگردان فیاضی ضلالت منزل مقصود نجات کو رسد دور۔ ابواب البیاض و قلوب اموات
کے مخلوق۔ مرگئے مردود جنکی فاتحہ نہ درود کے مصدق و لیغون الماعون کے مصداق۔ صدقات و خیرات
کے راہ بند کرنیوالے۔ بزرگان دین کے اراد مند و کج نام دھرتیوں کے شریعت کے رہن طریق کے قطع لہر
ورطہ و سوس شیطانی کے غریق۔ اہل بیت نبوت کے دشمن اولیاء اللہ سے بیزار۔ ابن تیمیہ کے ولید شیخ
سجدہ کی یادگار۔ گم کردہ صراط المستقیم ایمان نام کے عباد اللہ کام کے عبد الطاعت عبد الشیطان یطغی نور اللہ فانی
ضلالت و گمراہی میں اسخ ثابت قائم۔ کتاب التوحید کے حافظ تقویۃ الایمان کے بن۔ معالی کتاب اللہ میں نابینا اثر
معلوم خلاف ظلال کج طبع کج فہم کج بین بد کردہ بشوہ بدین بد بین لوگوں کے خانہ خرابی کے ست۔ ہتھیال کے گھڑی
آئی کہ روشن روان دانادول تقفہ فی الدین میں مشار الیہ مائل۔ جامع مقبول و مقبول حاکم و فروع و مول۔ حامی ملت
مقتدی ائمہ ہدی مبین حق و باطل اثبات حقیقت عقائد کے شاہ عادل قائل آثار روم فضیضہ قانع بنیان برکت قبیہ قائم
شاہراہ طریقہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سابق سبیل سنت مصطفوی یا صراط المستقیم۔ سالک منہج توہم عالم فقید المثل فاضل المہم
حضرت مولانا حکیم مولوی محمد علی محمد لکھنوی صاحب دہلوی بردہ و حجتہ و امر فرائی و الہ جوبہ الایمان حفظ الایمان کمال جمعیت
خلوص بانستلال آیات کلام الہی تطبیق احادیث حضرت نبوت پناہی عقائد صحیحہ اہل سنت و جماعت اسی صحت و عبارت سبیر
وضوح اردو میں لکھا کہ دیکھتے ہیں کہ دیکھنے والوں و چشم انصاف دیکھنے والوں کے لئے ایک تصدیق کامل کر دیا۔ رسالہ کیا لکھا
ہو کہ یا مستقیان جگر تہ ذلال تحقیق کے لئے ربان سکون کی سبیل لگا دو، اور گردان باد یہ طلب حق الامر کے لئے
حضرت نبیوں ہدایت پیا کر دیا، یہ رسالہ ایسے دلائل قاطعہ اور برہین ساطعہ سے معرض غلطی میں آیا کہ خوبیاں اسکی اور عیادہ و عیادہ
اسکے ظہور و قیام میں اللہ کا اسکے فوائد رسا اور شائع کو جو کہ خیرے اور انکس می کو شک و کرے ہر مسلمان جو میں نیدر کو جو جانتا
کاٹا اور اتباع سنت نبیہ کا رغبے اس خیرہ کا لکھ نبض نسیل ان یا و صبیحہ عقائد اپنے پاس کھتا دے، اللہم تقنا لما تحب ترضی

تقریظ ولید ریچیدہ قلم مجرم زبۃ الحکماء الشیخ و حیدر من جامع علم و فن

اعلان

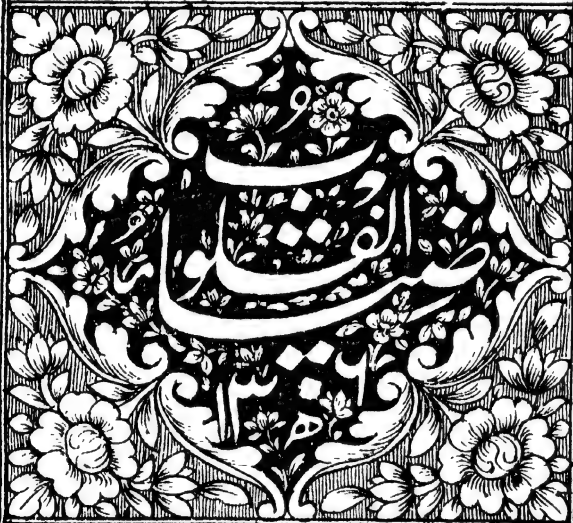
ہر خاص و عام کو اطلاع
دیجاتی ہے کہ اس کتاب مستفی جو ہر الاقیان فی
الایمان کا حق تصنیف و تالیف ہمیشہ کے لئے مشہر کو حسب
اقرار نامہ اسٹامپ کے عطا کیا گیا ہے اور شہر نے بموجب قانون
۱۸۴۷ء درج فہرست خطبری گورنمنٹ انڈیا بھی کر دیا ہے لہذا اس کتاب
اہل مطابع و ناشران کتب غیر التماس کے کوئی ضما اس کتاب کے جڑ و کل
طبع کا بدلہ اجازت تحریری میری کے قصد نفرا مین نہان
جلدین مکتوبوں مشہر سے طلب فرالین فقط
مشہر

مدرسہ محمدیہ الغفار

بیگ مہتمم اہل الاخا دیلی
سرساکن بازار دریا خانہ
ناضی وارڈ

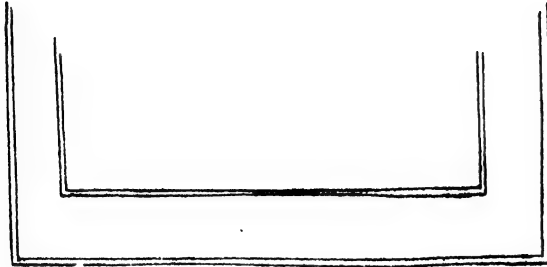
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا كَثِيرًا

الْحَمْدَ لِلَّهِ الَّذِي كَرَّمَ وَجْهَهُ وَأَوَّاهُ دِينَهُ وَمَجَّاهُ أَمْرَهُ وَنَسَّاهُ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبَهُونَ



تصنيف حاجي ميرزا قاسم بن محمد باقر صاحب دارالعلوم حيدرآباد
الطبعة الأولى سنة ١٣٠٤ هـ

مَطْبَعُ دَرْوَيْشِ طَبْعُ دَرْوَيْشِ طَبْعُ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تمامی مراتب جمود ذات و احد را که اوست معبود کل و موجود مطلق تعالی شأنه و جمیع مارج
نعت خاص رسول اکرم را که اوست منظر عالم و نائب حق صلی الله علیه و سلم و علی آله
ما صحابه جمیعین آما بعد احقر ناچیز سراپا گناه امد آ و الله فاروقی حقیقی تها نوی که یکے از کمترین
خدام و کترین مردان و خاک رب آستانه حضرت ایشان اغنی جناب اقرس حقیقت آگاه
کالات و سنگاه صاحب الشریعت و الطریق سحر حقیقت و المعرفه ادبی دین متین اہم ہا لکین
ہو پیشوائے عارفین کہ معظم حضرت نور الاسلام مولانا و مرشدنا و ہادیانیا سنجیو نور محمد جھنجھانوی
چشتی قدس سرہ است عرفین نماید کہ بعضی از ایلان طریقت خصوصاً عزیزم سید کوئین پسندیدہ
اخلاق حافظ محمد یوسف فرزند رشید امام عاشقین عارف باسد کامل اکل حضرت حافظ محمد شہید
فاروقی چشتی رحمۃ اللہ علیہ تمس شند و باعث برین گردیدند کہ انجما ذکار و شحال و مراقبات خاندان
عالیہ چشتیہ صابریہ قدوسیہ معمول اند بر اسے مایان بقلم آرد تا وہ مفارقت بعیدہ کہ تو فہمت
حرین شریعین اختیار کردہ و مایان دور دراز در خاک ہندوستان افتادہ ایم ہمان غل
کردہ آید و آئندہ را ہم بکار آید چون این سیم کارہ نالایق لیاقت و منزلت این بیمار و کین
مرتبہ شیخ کامل کامل است انیکار را و شواری بنداشت لیکن از وفور التماس عزیزان
ریدہ

عبدالحق صاحب
چشتی شریف
میرزا محمد
نور محمد

علی محمد صاحب
چشتی شریف
میرزا محمد
نور محمد

ولتجی بجناب قدس حق تعالی گردیدم پس بدلم القاشد که بنویس زیر که حادث الله
 جاریست که هر آنچه از زبان و قلم شخصی که با حقیقت و ارادت داند می برآید موثر و مفید تر میشود
 مگر چه همون در کتب موجود باشد لهذا آنچه از حضرت مرشد خود و از بزرگان خاندان رسید
 از کار و اشغال ضروری چشتیه و قادریه و نقشبندیه می نگارم شاید که دعاء و بهت سالکان
 و باطنان تحریر این رساله این مدبر را هم بکار آید و شاید مقصود رخ نماید بعد نیست **اللَّهُ يَهْدِي**
مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ اکنون باید دانست که اکثر از کار و اشغال حضرات چشتیه و قادریه
 بسبب تناد و اتفاق نسبت بزرگان هر دو خاندان عایشان مخلوط گردیده اند و آن شغل که خاص
 چشتیه راست قادریه میکنند و آنکه مختص بقادریه است چشتیه هم بعمل می آورند و آن هر دو واحد است
 لهذا این ما چیز غیر خندان تغییراتی نکرده اشغال هر دو طریق چیز به چیز می نگارم و خود را بری
 از سهو و خطا نرود و بر سالک تفریق و تفریق واضح خواهد شد و نام این رساله **اضیاء القلوب** است
 و الله ولی التوفیق مقدمه بر آن **أَيَّدَ اللَّهُ تَعَالَى لِي طَرِيقَ تَبَوُّلِ الْحَقِّ** که سالک ساکنان چون خواهند
 که توفیق سلوک را به حق تعالی دهند اول نوری از انوار هدایت **يَهْدِي اللَّهُ لِنُورٍ مِّنْ نُّورِهِ**
 و در دل او فرو آید و رنگ ضلالت و گمراهی از سینه او بزداید پس هر آینه حطام دنیا بدل او
 سرود شود و طلب آخرت در سینه او گرم گردد و کف اعدائان تو به زند و قدم در کباب نماند و در راه
 اسب استغفار سوار بوده عزم با مجرم کند و جمله معاصی را پس پشت انداخته رد بسوی قباله آید
 و عبادت حق تعالی آرد و آن وقت او را از مرشد کامل راه دیده جامع مشیعت و طریقت
 که مقصد او وقت باشد چاره نبود که خود را در پائے سعادت خدمت او باندازد و دست در دامن
 دولت او بیاورد و تا از مرکب شیطان و مکر و دلت نفسانی که را بنز سالک اندک زمین تو به محفوظ
 و در محال را مضایق خود حسب ارشاد او مشغول شود که تا وقتیکه همه امراض معنوی که صفات ذمیه اند
 مثل حسد و تجمل و کبر و کینه و عجب و ریا و بغض و غیبه و دفع لشکر و بجا آید آنها همه او صاحب
 حمیده چون علم و حکم و سخا و تواضع و ذلت نفس و رضا و تسلیم و غیره که خوردن کم خفتن

این رساله
 در کتب
 موجود
 است

گفتن کم با خلق بودن حاصل نشود هتفاد وصول الی الله سیب نماید لهذا صحبت مرشد و اتباع او
ضرورت است و چنانکه در قرآن نیز میفرماید قَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا
مَعَ الصَّادِقِينَ وَقَدْ كُنْتُمْ أَتَىٰ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَىٰ هَرْدِ وَجَاهِ مَرْتِدٍ وَامْتَقَضِ
وَجْهَ مَرْتِدٍ وَبُشِيدِ نَسِيتُ كَرَامَاتِ بَانِ صَادِقٍ وَصَادِقَانِ مُبِيبِ هَمِينَ تَوْمِ اَنْدِ وَصِجَتِ وَصِجَتِ سَنَتِ
است فعل رسول الله صلی الله علیه و سلم و آله و اصحابه رضوان الله علیهم اجمعین قَوْلُهُ تَعَالَى
إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ أَيْضًا إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ
لِهَذَا فَرَمَدَهُ اِنْ الشَّجَرَةِ فِي قَوْمِهِ كَالنَّبِيِّ فِي أُمَّتِهِ نِزَامِ مَقْدَانِ بِنِ مَرْمُودِهِ اَنْدِ
مَنْ أَرَادَ أَنْ يَجْلِسَ مَعَ اللَّهِ فَلْيَجْلِسْ مَعَ أَهْلِ التَّصَوُّفِ چنانکه آنجا صحبت نبی ضرورت اینجا
نیز از آن شیخ بودن ضرور بود لایب و بلا شبه پس اگر در نظر شیخ کامل بوده کاملان او
کند و مملکی اختیار و اراده خود بدست آست بار مرشد و هدایه تو نیست که زود نزل مقصود
بر سر انشاء الله تعالی تطلبیم حالا طریق سلوک محل خسر بر آید مفصل در وقت سلوک
و اضع خواهد شد بد آنکه طریق سلوک به بنحایه اند زیرا که طبائع طالع البان راه حق مختلف
میباشد و شیخ که طبیب است موافق مرض مرید علاج میفرماید لهذا فرموده اِنَّمَا الطَّرِيقُ إِلَى اللَّهِ
بَعْدَ انْقِاسِ الْخَلَائِقِ اَلطَّرِيقُ اِزْاَنْ طَرِيقِ وَبِ تَرَانْدِ اَوَّلِ طَرِيقِ اِخْتِيارِ سِتِ
فان بخت صوم و صلوة و تلاوت قرآن ثمر لایف و حج و جهاد و غیره است و روندگان این راه در
زمان طویل مقصود در سنده و موصحاب مجاهدات و یاضات اند که چندی در بند طلاق
زمین مجیده میکنند این طریق ابرار است پس مصل می شوند ازین راه اکثر از انحاء سوم اصحاب
شطاریه اند که از ریاضت بگریزند و از صحبت خلق بریزند کالایشان جز در دو اشتیاق
شوق و ذکر و فکر و شکر باشد پس اصل اند ازین طریق اکثر از انحاء اکثریه به ترکیف نفس و تصفیه قلب
و تجلیه روح مشغول باشند و کشف و کرامات را بجوئے نخرند و غیر استقامت موقوف آقبل
آن نمونند و انت دقت ایشان نباشد و این طریق از ان و طریق اقراب طریق الی الله است وصول

اینجا عارفان و متفکران
از انبیا و صلوات علیهم
میباشند و از انبیا و صلوات علیهم

از همه ادیان شریک و کفر و انجمن در آنهاست و ایمان آوردن با مسدود و قبول کردم دین اسلام
و انجمن در دست و توبه کردم و سیر و ن آمدن از جمله معاصی و دخل شدم در مروه طبعان حقیقت
و ترک کردم دنیا و ما فیها را بر اے رضائی مولی و گوید ضعیف بالله ربنا و بالاسلام دنیا
و محمد نورا صلی الله علیه و سلم و گوید اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَحْدَهُ
لَا شَرِیکَ لَهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ بعد گوید که بیعت کردم بر دست فلان
و نام پیر خود گیر و اختیار کردم سلسله فلان و دعا کند که خداوند ما فیض و برکت بزرگان این
سلسله نصیب بکن و در مروه ایشان بر انگیز بعد از آن معتمد طریق ذکر بنا سبب استعداد و ملکیت
اولیای فرایه و از آداب سلوک اطلاع نماید و توجه بر حال او معنی دارد و تحصیل مسائل فقہ ضروری
و بقیع عقائد اہل سنت و جماعت تاکید کند و غیبت و تحریص باتباع شرع شریف نماید که باین
وصول مطلوب شکل است و ارشاد فرماید که مکاشفات و ارادات خلافت شرع را اعتبار از
دربار و امر شریعت مستقیم باشد و از ممنوعات او بی پرہیز و از لغت حرام و مشتبہ احتیاط کند و احکام

شریعت را بر همه امور مستقیم دارد

باب اول در بیان کار و مشغالت و مراتب حضرت چشتیه رضوان الله علیہم جمعین

فصل اول در بیان مشغالت و مراتب ذکر

پراکنده بر بعد از ادای ختم و فاتحه با رواج مشایخ طریقه مرید را حکم کند که سه روز متواتر روزه دارد
و درین روزها کثرت کلمه تہلیل و استغفار و درود کند و گوید که از هزار گلن بار نگوید روز سوم مرید آخر
شب یا بعد از صبح و یا بعد از عصر لیکن اول اولی است پیش مرشد بیاید تا مرشد او را در خلوت که
در آنجا بجز پیر و مرید دیگر نباشد زیرا که تلقین مرشد اسرار حق است و هر طالب مخصوصی اسرار
باشد پیش خود بآداب و روزانه بنشاند اول مرید را توجه و مہ تا تخم فکر و جذب باطن در خوشین و ذکر
بخط نام قبول نماید و طریقه توجه نیست که مرشد خود را از همه خیال خالی کرده دل خود را بآداب

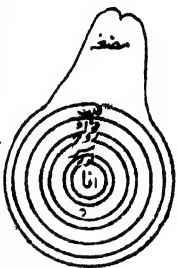
مقابل کند و ضرب اسم ذات بخیال بل اوزند و تصور نماید که کیفیت ذکر این اسم و جذب مشوق
 از دل من بدل بر میبرد و سیرت میکند با دانه صد و یکدم او را توجیه در تاحارت ذکر و جذب
 دریا من او سیرت کند و دلش متحرک بدار گردد بعد از آن هر ذکر که ملامت حال مرید استعدا و او با
 ارشاد فرماید و مرید بر ارشاد مرشد با ذکر مشغول شود و الهام را بر سر هر روز تا شمر الوار و اسرار شود
 طریق دیگر نیست که یکبار مرشد بگوید و مرید بشنود و مرید بگوید و مرید بشنود و همچنین سه بار تکرار کند بعد از آن
 مرشد بگوید که آنچه ما از زیر آن رسیده ترا دادیم و مرید بگوید قبول کردم با اذن حکم که در حلقه تنگ
 توایم که در آن فقط قیام و تعویذ و غلطیدن تواند و از متاع خالی باشد و از شور و شغب و رشود
 با طهارت کامل چار زانو یعنی برنج بنشیند و پشت رست دارد و چشم بند نماید و هر دو دست بر زانو نهاده
 و انگشتان کفاده دارد و ناقش لفظ الله پدید آید و ز انگشت پای راست را بر کیماس بندد و ک
 کیماس رگ است که در باطن زانوی چپ است و مربوط بباطن قاصبت بعد از این دعا را است
 بخواند **يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْأَلُكَ أَنْ تُخَيِّرَ قَلْبِي بَيْنَ دَعْوَتِكَ أَبَدًا يَا اللَّهُ**
يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ بضم قلب و تصور معنی بعد از آن بطریق مناسب بدار بگوید و ملاحظه و سهوا
 با توجه اتم و قوت و شدت جهریه یا خفیه یا آنچه ذوق و انبساط دست و بد و لذت ذکر او را بر باید
 مشغول شود و اگر خطر غیر در آید به حال مرشد آن خطره ارفع سازد و باز بگردد و شوال شود تا ترکیه
 نفس و تصفیه قلب و تجلیه روح حاصل آید و خطرات و وسوسه با طاعت بجا آورد و اثر شمع و موضوع
 و قلب و اگر طاهر شود و اثر ذکر در تمام اعضا و ارباب و گوشت و پوست و عروق و
 و استخوان و مغز در آید و ذکر بیخ گیر شود و شمر مکاتبات و الوار و ادوات نصیب گردد
 و حقیقت اشیا بر او منکشف گردد و به عالم احوال ملاقات شود و ذکر حقیقی و شهود حق
 در غیفاً فتح گردد و فائده بداند چون دل بدارد متحرک گردد و ذکر از زبان دل سمع شود و آن
 حرکت از دل در جسم بر آید و گردد و صورت انتشار او آن بود که اول حرکت عضو می بینا که
 حرکت و تطلب او بود از آن عضو مفهوم گردد و سپس باید که آن متوجه نشود و زانو به تطلب نهد

گاه دست گاه پائے گاه سر بے آنکه قصد کند متحرک گردد بلکه تمام عالم را در حرکت یابد
 و چون نور ذکر منتشر گردد در اندک زمانه تمام اطراف بدن را محیط شود و از سر تا ناخن
 پا بدو مغمور گردد و احوالها بے مختلف روی نماید گاه گریان و گاه خندان و گاه
 افسرده گاه حیران گاه پریشان المیحه ملتفت نشود مشغول بذكر با نكر كه مقصود
 اصل است باشد با مداد الهی چنان شود كه بیک مرتبه از تمام بدن ذكر الله بشود و همه
 اعضا بادل موافقت نمایند و بیک صورت و آواز درین حال غلبه ذكر در بعضی اعضا
 زیاد و در بعضی كم بود و گاه غلبه در جمیع اجزای بدن باشد درین وقت لذت بیشتر یابد
 و این کیفیت را در اصطلاح قوم سلطان الاذکار میگویند و ذکر آواز ذکر بگوش خود
 استماع نماید و آنچه مشهور است كه چون ذكر غلبه كند آواز ذکر آن غیر هم میشنوند غلط عام
 است پس ذكر دل ذكر سر سالك تواند شنید و پس و گره هست كه بر آنند كه آواز ذكر غیر آواز
 دور و نزدیک حسب مراتب ذکرین سامعین تواند شنید اصله ندارد و بیان ذکر
 بدانكه ذكر آنرا گویند كه بیا و الهی جمیع غیر الله را فراموش ساز و بجزو قلب و بی حقیقت
 چنانكه فرمود ان الله عز وجل اذا ذكر في ذكره و تحركت في شفتاه و انا جالس من ذكره في
 حاصل آیه بكم سبحو بكرة و اصيلا با توبه و فكر تمام چندان مشغول و مستغرق بذكر
 گردد كه از خود بے هوش بود و در زیره الدین بذكر كرم الله و قوما و قوما و علی جنوهم
 داخل شود و ذكر حیات گردد و بدانكه ذكر براق است و مقصود از ذكر حصول كور است
 بجزو قلب پس بر علی و فاضلی كه اذان حصول مطلوب است هم ذكر است كلمه باشد یا نماز
 یا تلاوت قرآن یا درود یا ادعیه كه مطابق قرآن و حدیث باشد و یا دیگر عبادات و یا عبارات دیگر
 كه بلا خط معنی آن یافت مذکور و مطلوب است آن هم جمله ذكر است و آن حصول كور برفق
 ذكر حاصل نمی شود پس طالب را باید كه در ذكر الله سبحانه چنان مستغرق شود كه غیر حق خود را فراموش سازد كه
 وصول الله بدو و ان نفی ناسوا الله كن نیست چون باین مرتبه رسد زهد و تقوی توكل و عزت و قناعت بر او تمام

و غیره بے قصد صل آید و از نتیجه این ذکر تعلق با احوال تجلیات ظاهر شود که در ظهور آن جوهر
ملک مستور گردند و ذکر ماندن ذکر و ذکر مذکور گردد و ذکر ذکر حق شود و شهادت الله الله لا اله الا الله
لا اله الا هو فاعده پس باید دانست که اکثر شاخ اول میراجع فضل اندر لا اله الا الله ذکر نفی اثبات
تلقین مندرین و این ذکر را مرتب آید و در میان مراتب ذکر بدانکه ذکر
چهار نوعست ذکر ناموسی چون لا اله الا الله و ذکر ملکوتی چون لا اله الا الله و ذکر جبروتی چون لا اله الا الله
اسم ذات یعنی الله و ذکر لاهوتی هو هو و نیز ذکر زبان را ناموسی و ذکر دل ملکوتی و ذکر روح را جبروتی
و ذکر سر را لاهوتی میگویند و نیز ذکر زبان را ذکر جسمی و ذکر دل را ذکر نفسی و ذکر سر را ذکر عقلی و مشاهد را
ذکر روحی و معانی را ذکر سری میگویند فاعده یعنی ذکر را باید که دین ذکر از نفی لا اله الا الله سه مرتبه باشد
اول از نظر بردارد و از اثبات لا اله الا الله تمام اجزای بدن خود را معورب از بعد کمال این ذکر اثبات را
هم میکند که اثبات نیز نفی شود و نفی اثبات ذات است فصل در بیان ذکر
جهر نفی و اثبات مع و از دهنه تسبیح که معمول حضرت چشمتی است
طریق ذکر و از دهنه تسبیح اینست آنکه بعد نماز نهج که و از دهنه گفتنش سلطان
و در هر رکعت بعد فاتحه سه بار سوره اخلاص بخواند بعد از اری دست برداشته این دعا را اللهم
طهر قلبی عن غیبتک و نور قلبی بنور معرفتک بک یا الله یا الله یا الله یا الله بصورت تسبیح بار
یا نجیب یا هفت بار تکرار نماید و توبه و استغفار و کفر و عجز و غرور و بخل و بخت و استغفار
الذی لا اله الا هو الحق العیون و الوعد بالکعبه بعد از این سه دور و نیز در کائنات صلی الله علیه و آله
الصلوات و السلام علیک یا رسول الله الصلوات و السلام علیک یا حبیب الله الصلوات
و السلام علیک یا نبی الله سه بار بطریق عروج و نزول بخواند و طبع بر پیشیند و از زانگشت
راست و دوم انگشت که متصل است که گشت اس را که در باطن انور است محکم بگیرد و پشت راست دارد و در و کعبه
و سه دور دست بر زانها نهد و انگشتان را حالت نفی بردارد که اشارت جنب اخیر است در اثبات خدا و که اشارت
بغیبت حق مطلوب یعنی است و حاضر را بر کند و حاضر دارد و ذکر را با حرکت و هیبت تعظیم شروع کند پس دست را حاکم

[illegible]

مشغول شود و با برادران طریقت حلقه نموده در ذکر جمهر یاد مراقبه مشغول گردد اما باید که کلمه الله را از
 کلمه الا الله بسیار کلمه الا الله را از کلمه لا اله الا الله بسیار گوید بعد از فراغ از ذکر دست بردارد و عاقل
 و فاضل با برادران حضرت رسول الله صلی الله علیه و آله و صحبه اجمعین بخواند و غرض از این **ایضا**
طریق دیگر ذکر نفی و اثبات بنا سبب هفت لطائف است که آنست **جَسَدِ اَدَمِ مُضَغَّةٌ**
وَالْمُضَغَّةُ قَلْبٌ وَفِي الْقَلْبِ قُوَّةٌ وَفِي الْقُوَّةِ اِدْرَاجٌ وَفِي السَّرِيعِ سُرُورٌ وَفِي السَّرِيعِ نُورٌ وَفِي النُّورِ
اَنَابَاتٌ این هفت از قبلم آید بدانکه در ذکر نفی و اثبات نیز هفت مرتبه مقرر کرده اند که در هر مرتبه یکی
 اثبات است پس ذکر زبانی متعلق با ستم امرید باید که باین ذکر جهان مشغول شود که غیر ذکر نام و از هر حواس جز
 ذکر نیاید چون سالک باین مقام رسد از عالم جسم ترقی کرده بر تریب لطیفه قلب که نفس است برسد و ذکر با فکر
 متعلق بلطیفه قلب دارد درین مرتبه ذکر **لا اله الا الله** با فکر جهان مشغول شود که **لا اله الا الله** که مایه است نفی شود
 و جز اثبات **الا الله** هیچ نماند اگر سالک باین مرتبه رسد از مقام نفس ترقی کرده بر تریب دل رسیده باشد و ذکر کل
الا الله است و **الا الله** را بصورت دل تصور کند و بدل لال خود و صفات خود را بذات و صفات حق ربط
 داده بذكر **الا الله** چنان مشغول گردد که استثناء که در **الا الله** است نیز نفی شود و بجز **الا الله** هیچ نماند چون
 سالک باین مقام رسد از غفله ملکوتی گذشته و مرتبه دل الهی کرده بر تریب روح برسد و ذکر روح اسم ذات است
 و الله ذات جامع جمیع صفات است و الف لام اشاره بافعال اسماء و صفات است و حرف ها که در لفظ
 الله است اشارت بذات است پس سالک باید که چندان بذكر اسم ذات مشغول شود که الف لام که در
 الله است نیز نفی شود جز هو هیچ نماند اگر سالک باین مرتبه رسد خود ذکر گردد و از مرتبه روح ترقی نموده بر تریب
 سر رسیده باشد باز بذكر هو چنان مشغول شود که خود ذکر گردد و فناء و فنا عبارت ازین است و اگر باین
 مرتبه برسد مقام **وَنِي يَبْصُرُ** رسد و خود بوزر گردد و باز در باب که لوازم نوز ظهور است
 باز بگوید مقام عبودیت **لا اله الا الله مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللهِ** که مرتبه عبودیت مقام نهج است
 سالک در این مقام حقیقت عبودیت و معبودیت کمشوف شود باز در عبادت که حق عبادت است
 مشغول شود و حفظ مراتب بوجه حسن بجای آورد و کمال اتباع شریعت نماید و بر سر از شاه جاده آید



طایبان چنین راه نماباشد و ولایت مشیخت هر دو را مسلم باشد **فامده** آگاه بادای عزیز هر چند
در وصال محبوب ریشتیاق غالب و لذت بیشتر و هر که طلب دانه و مهت بشیرانه دارد و طلب تواضع
باشد و نماند نشود و ان شاء الله تعالی آخر کار گریه طالب صادق است شاید مقصود حق خواند نمود و بنابر
طریق ذکر پاس نفاس باید که بیدار و بوشیار باشد بر نفاس خود دل بر گریه صاف نشود از
که و رات نفسانی و شیطانی نماند و پاس نفاس نکند و پاس نفاس نیست که مکان و زمان را دریا بپوشی
و بر آمد نفس و فرو رفتن نفس طریقی اگر باشد خواه بذر کفلی خواه بذر کفنی پس وقت بر آمدن ملامت لایک گوید
و وقت فرو رفتن **لا اله الا الله** گوید اما ذکر کفنی بهم ذکر گردد و در بالا کشیدن و فرو گذاشتن نظر بنابر
دارد و از اینجا ذکر گردد و درین بسته بچرت زبان بهم ذکر بود و چندان مشغول باشد که دم ناکر گردد
طریق دیگر آنکه لفظ **الله** بالا کشد و هو را فرو گذارد و ملاحظه کند که همون اندرون و همون بیرون
یعنی **هو انکار هو حقو الباطن** ملحوظ دارد این ذکر را چندان در زش نماید که دم ناکر شود و مستغرق بذر گردد و ذکر
حیات شود و بیداری و در خواب ذکر باشد و پاس نفاس حاصل آید و دل از اسوا الله پاک
و صاف و نوزانی گردد لهذا این ذکر را جارب قلب گویند زیرا که دل را از همه که و رات و کلمات
صاف گرداند و شمر تجلیات و واردات سازد **فامده** اگر مرید ساده دل باشد و کیفیت
و لذت ذکر لذت گیر نگشته باشد باید که مرشد او را پیش خود را نوزانو میبشاند و بگوید که چشم را
بند و سر را نگویند سازد و کمر کج کرده و سینه را بیش آورد و مقابل شود و مرشد
انفاس او را احساس نماید و وقت فرو بردن نفس مرید مرشد نفس خود را بر دم او بگذارد
و وقت بر آوردن او دم را دم خود را در کشد چون باین طور مشغول شود یکا یک
لرزه در بدن مرید یا نفع از او بیاید و هر ذکر که اراده مرشد باشد جاری گردد و

علاج دیگر مرغی غنی

اگر مرید یار غیبی باشد، هیچ ذکر در دنیا تاثیر نکند، باید که مرشد او را ذکر اسم مرزی او تحلیم نماید و صورت دریافت اسم مرزی او امنیت که مرشد او را در خلوت پیشین خود بنشانند و اسے

از اسمای حسنی گرفته سمیت تمام بتوجه قلب بتصور آن اسم مذکور از قلب خود قلب میرد ضرب چند ضرب
 همین طور بزند اگر ضرب این اسم تاثیر کند فیها والا اسم دیگر از اسمای حسنی گرفته همین طور ضرب آن اسم
 از قلب خفیه بقلب میرد بزند انقض بین طوری یک اسم را گرفته بعمل آورد ضرب اسمیکه بر تاثیر کند
 بر اند که اسم مزنی او همین است و نیز اسم اعظم بیست و حق آن پس آن اسم را بدکتره صوفی یا
 چهار ضربی حکم کند تا ورزش نماید انشاء الله در چند عرصه ذکر او را بر باید و التو از ذکر بردتابد
بیان ذکر اسم ذات ربانی طالب را باید که با وجود ذکر یا اس انفاست اسم ذات ربانی
 نیز هر روز یک کلمه بیست و پنج بار که مرتبه نهایت است تکرار کند اگر نتواند بیست و چهار بار
 که مرتبه اوسط است بگوید و حکمت دین آنست که آدم شب و روز بیست و چهار بار میگوید پس
 گوید که بهر دم زاکر گردید و در سره قوله تعالی **وَالَّذَا كَرِهُنَّ اللَّهُ كَثِيرًا وَالَّذَا كَرِهَتْ**
داخل شد والا نه کم از ده هزار بار که ادنی رتبه ذکرین است بگوید و فاعله دین ذکر آنست که ذکر
 لسانی میرساند ذکر را بزرگتر پس در حالت جمع زبان در یک ترتیب امر ذکر کمال است و این
 ترتیب در اکثر سلاسل است لیکن در سلسله نقشبندیه اختصار بر ذکر قلبی بجنب باطن میکنند -
 و مبتدیان را همین ذکر شروع میکنند طریق ذکر اسم ذات مع ضربات بدانکه ذکر اسم ذات
 بر اقسامست یک ضربی و دو ضربی و سه ضربی و چهار ضربی و آنکه در یک ضربی میکنند
 همین است که هر دو چشم را بسته و سر را بجانب کتف راست برده لفظ **اللَّهُ** را جهر القوت بر دل
 ضرب زنده و در ضربی اول بدو ضربی اول بر زانوئی راست دوم بر دل ضربی اول بر زانوئی راست
 بر زانوئی چپ سوم بر دل و چهار ضربی اول بر زانوئی راست دوم بر چپ سوم بر زانوئی چپ چهارم بر دل ضربی
طریق دیگر از یک ضرب تا هفت ضربی میکنند خواه شسته خواه ایستاده و رو بقبله یا بد تمام
 بعمل می آرند و یک ضربی بطور مذکور را بجانب کتف راست آورده لفظ **اللَّهُ** بر دل ضربی و دو ضربی
 اول بر دو ضربی اول جانب چپ نیم جاب است سوم بر دل و دو ضربی راست
 پیش چهارم بر دل و پنج ضربی راست و چپ پیش و پس پنجم بر دل و شش ضربی راست و چپ پیش پس بالا

ع
 صورتی که در کتاب
 جیشی است که در کتاب
 جیشی است که در کتاب
 جیشی است که در کتاب
 جیشی است که در کتاب

ع
 صورتی که در کتاب
 جیشی است که در کتاب
 جیشی است که در کتاب
 جیشی است که در کتاب

سوی آسمان ششم بر دل در وقت غریبی راست چپ پیش لب تحت فوق مغنم بر دل ضرب بزند
 نودین ضربات ملاحظه نمایند تا آیه **لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ الْغُيُوبَ فَكَفَّ وَجْهَ اللَّهِ** دارد و متفرق شود کیفیت ولادت
 این زن ذکر کرد و اند حاجت بیان نیست و اگر این ذکر را بلا خط کمال رساند و متفرق و محبت
 رود نماید از درد دیوار و سنگ و شجر آواز ذکر سمیع شود و مضمون **وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَنْبِئُهُ**
بِحَمْدِهِ اکشوف گردد و بعد کور برسد طریق دیگر چهار ضربی مستقبل قبله بنشیند
 و مصحف پیش دارد یا قرآن برگی پیش بود ضرب اول بر چپ دیم بر راست سیم بر چپ یا بر چهارم
 بر دل نند و متفرق ذکر گردد و دین ذکر کشف معانی قرآن و کشف قیوم فرموده اند **وَاللَّهُ يَزِيدُ فِي**
حُجَّتِهِ بطریق دیگر اسم ذات قلندری چون سالک خاکی که بنجام بیوت رسد
 باید که باین ذکر مواظبت نماید و بیوسته در خلوت مشغول باشد باید که جلسہ بی نگاہ دارد و سر را در میان
 هر دو زانو برد و زان **اللَّهُ** گفته سر را بردارد و هر دو دست بر زانو سخت کرده هوی او را در ضرب
 کند همین طور ذکر گوید مشغول باشد تا موصوف بصفت **اللَّهُ** گردد اگر مشایخ رضوان علیهم
 در عمل آورده اند طریق ذکر **یا رب** بدانکه **لا اله الا الله** را از زانوی چپ غارین و سر را بر زانو
 راست آورده و در تمام بکثرت است رسانیده و اندک سر را بجانب بخت کج کرده ضرب **لا اله الا الله**
 بشدت بر دل نند و دایم در زان نماید دین کرد و زانو بنشیند طریق ذکر **هدای**
 بدانکه همان طور دم را بر زانو کشید و در کل **لا اله الا الله** را بکثرت است رسانیده هر روز زانوی این
 شود و هر دو دست بردارد و **لا اله الا الله** را بکثرت تمام بر دل ضرب زند و هر دو دست را بر زانو
 بزند و بنشیند چنانکه **هدای** بکثرت است بر آیین بقوت میزند همین طریق سر را بر زانو کشید
 این ذکر نام **هدای** منقول است از حضرت شیخ جمال محمدی قدس سره فرموده که بنشیند بر
 حضرت شیخ امام است باین تغییر را بنمونه و مشرف فرموده اند خان مشایخ و مسلمانان
 گشت که لطافت مردم مانند **ان الله افضل الله** و نحوه طریق ذکر **آره**
 بدانکه هم را در زان کون کرده بشدت تمام کشید و دوره **لا اله الا الله** بکثرت رسانیده اند که

سر را بجانب پشت مائل کرده ضرب **الله** بر دل زند طریق دیگر ذکر اتره چشم را بسته و زبان
 بچشم چسباند و دم را واژگون کرده لفظ **الله** را از ناف پشت کشیده و تا بکف راست رسانیده
 ضرب لفظ **هو** بقوت بدل زند چنانکه دو دگر اتره بچوب میکشند دم را نفس را بزور و آواز
 سخت جاری دارد ملاحظه صفات اہیات نگاہ دارد و تصور کند کہ بطب اتره میکشند و بجای
 برآید کہ از چوب درد دگر وقت اتره کشی می برآید ذرات نوز صاف ہزارہوازل میسریند
 و در تمام اعضا بدن منتشر میشوند و از جسم برآمدہ تمام عالم را محیط بودہ ہمراہ وجود ذکر وجود
 عالم را منور و محو گردانیدہ اند درین ذکر چندان مستغرق شود کہ محویت کلی حاصل آید و مشاہدہ
 رونمایہ و کیفیت این ذکر تعلم نمی گنجید ہر کہ کند داند **فائدہ** بدانکہ در ذکر جہرہ تعلیل عن ذہن چندان
 نکند کہ ضعف لاحق آید بلکہ ربع معدہ خالی گذاشتن کافی است و استعمال روغن مغزیات و خوراک
 از ضروریات است تا بیوست و خشکی و پریشانی در مایع عارض نشود و ربط قلب با شش با حقا و محبت
 و تعظیم تمام دین راہ سلوک شرط مقدم در کن عظیم است و مقصود از چندین اذکار بہان ذکر دوم
 و حضور تمام است باید کہ خود را دایم ذکر دارد و اذکار برہد و از گفتار و افکار بگریزد تا غدی
 دل و روح بہان ذکر گردد و ہموارہ مونس می شود بیت کار کن کار بگذار از گفتار و کا ندین باہ کاوار دکار
فصل دوم در بیان شیخان کہ باید دانست کہ دل و سوراخ دارد یکی برین دو مہالہ دروازہ
 بالا آنکہ متصل ابجسم است و دروازہ زیرین علاقیہ ہر دو دروازہ خودینہ بد کہ خفی کہ مراد ہمسوم است
 و تحت و فوق مشغول شود و در بالا کشدہ گردد آتا دروازہ خودینہ بد کہ خفی کہ مراد ہمسوم است
 مفتوح میگردد و حبس دم در ذکر اصل لا اصول است و شرط کردہ اند این را حضرات چہ شبہ و قادیان
 لیکن حضرات نقشبندیہ شرط نکردہ اند مگر منکر آو تو پتہ نیز نیستند و فائدہ ہا درین بسیار اند
 زیادہ تر آنکہ حرارت در باطن پید آید و سومات اندرونی گدخت شوند و عروق کہ متصل بل اند جہی
 بسیار دارند و بواسطہ جریان خنک دہندہ و سواس کہ ہر دو دروازہ دل گرفتہ شل و عنکبوت
 شستہ و بہرہا سے فرونشسته قرار گاہ خود ساخنہ است ہا ان عروق تعلق میکنند و خطر است

و سواس باطله در دل می اندازد چون دم بسته شود و حرارت دم بآن جبری رسد که از شود و صفای دل
 حاصل آید و خناس مقهور گردد و طریق ذکر را بر می افکند و خطرات فاسده که در دل نشینند و در
 نقشه نمیداند آنکه صورت خناس مثل اثر دماست و خطوم دارد و بجز خطوم غار دمی بر زمین در هر گاه که از زمین
 قصه شود واقع شود و با طعام از نا وجهی و خناس قوت گیرد و خطوم بر زمین را برگردان میگرداند و آن نیز در دل
 او اثر میکند و بسیاری پیدایم آید پس چنان میرد بعد توبه و استغفار با سانس بزرگ جلی خفنی مشغول میشود
 خناس ضعیف میگردد و دل صفای پذیرد **فایده** پس هر گاه که خطره سخت فاسد و عقیبه
 در دل قرار گیرد و هیچ وجه دور نشود و علائش آنکه دم را از ناف کشیده در دل حبس کند و قرار دم
 و کلمه لا اله الا الله را از دل بر آرد و تصور کند که خناس که برگردان حلقه کرده مثل مار نشسته است در
 از سقراض لا اله الا الله گرفته میکشد و تا بکشف راست رسانیده ضرب کلمه لا اله الا الله بر دل شدت
 و قوت زند و خیال کند که صحرای لا اله الا الله از دل بر سر خناس افتاد و پاش پاش شد
 و از اندرون بیرون است و همین طور که کش و پاش مشغول شود بعونه تعالی در اندک عرصه
 خطره فاسد دفع شود و خناس خطره دهنده هلاک گردد و دل صاف مثل آئینه منور بگذرد و این
 ذکر را حفظه حبس نرم شش است و الابی حبس نیز فایده خواهد بخشید اگر کردن شش طهست
طریق حبس نفی و اثبات که از اشغال نفی و اثبات گویند طریقش اینست که هر دو چشم
 بسته و زبان بکام چسبایند اول دم را از ناف کشیده در دل قرار دهد باز همان طور کلمه لا اله الا الله را
 از آن نوس چسب آغازیده بزانوی راست آورده و در تمام بکشف راست رسانیده ضرب لا اله الا الله
 بر دل زند همین طور اول روز بده دم سه بار بهر دم مشغول شود بعد از آن هر روز درجه بدرجه یک یک
 زیاده کند و عدد ترا که الله و توحید بخت نگاه دارد تا در باطن حرارت پیدا آید و دسومات اندونی
 که از خطرات دفع گردد و خناس بگریزد و حالات ظهور گیرند و چون کشش دم فنی است و
 باشد خطره بندی و محبت بر دل زود پیدا آید و حرارت در تمام انعام ساریت کند و ذکر و رسم
 اعضا جاری شود و آتش عشق شعله زند بعونه تعالی آتشش دم را خطره بند کند

و سواس باطله در دل می اندازد
 مقهور گردد و طریق ذکر را بر می افکند
 خطرات فاسده که در دل نشینند
 نقشه نمیداند آنکه صورت خناس
 مثل اثر دماست و خطوم دارد
 و بجز خطوم غار دمی بر زمین
 در هر گاه که از زمین قصه
 شود واقع شود و با طعام
 از نا وجهی و خناس قوت گیرد
 و خطوم بر زمین را برگردان
 میگرداند و آن نیز در دل
 او اثر میکند و بسیاری
 پیدایم آید پس چنان میرد
 بعد توبه و استغفار با سانس
 بزرگ جلی خفنی مشغول
 میشود خناس ضعیف
 میگردد و دل صفای پذیرد
فایده پس هر گاه که
 خطره سخت فاسد و عقیبه
 در دل قرار گیرد و هیچ
 وجه دور نشود و علائش
 آنکه دم را از ناف کشیده
 در دل حبس کند و قرار
 دم و کلمه لا اله الا الله
 را از دل بر آرد و تصور
 کند که خناس که برگردان
 حلقه کرده مثل مار
 نشسته است در از سقراض
 لا اله الا الله گرفته
 میکشد و تا بکشف راست
 رسانیده ضرب کلمه لا اله
 الا الله بر دل شدت و قوت
 زند و خیال کند که صحرای
 لا اله الا الله از دل بر
 سر خناس افتاد و پاش
 پاش شد و از اندرون
 بیرون است و همین
 طور که کش و پاش
 مشغول شود بعونه
 تعالی در اندک عرصه
 خطره فاسد دفع
 شود و خناس خطره
 دهنده هلاک گردد
 و دل صاف مثل
 آئینه منور
 بگذرد و این
 ذکر را حفظه
 حبس نرم شش
 است و الابی
 حبس نیز
 فایده
 خواهد
 بخشید
 اگر
 کردن
 شش
 طهست
طریق حبس نفی و اثبات
 که از اشغال
 نفی و اثبات
 گویند
 طریقش
 اینست
 که هر دو
 چشم
 بسته
 و زبان
 بکام
 چسبایند
 اول دم
 را از ناف
 کشیده
 در دل
 قرار
 دهد
 باز
 همان
 طور
 کلمه
 لا اله
 الا الله
 را از آن
 نوس
 چسب
 آغازیده
 بزانوی
 راست
 آورده
 و در
 تمام
 بکشف
 راست
 رسانیده
 ضرب
 لا اله
 الا الله
 بر دل
 زند
 همین
 طور
 اول
 روز
 بده
 دم
 سه
 بار
 بهر
 دم
 مشغول
 شود
 بعد
 از آن
 هر
 روز
 درجه
 بدرجه
 یک
 یک
 زیاده
 کند
 و عدد
 ترا
 که
 الله
 و توحید
 بخت
 نگاه
 دارد
 تا در
 باطن
 حرارت
 پیدا
 آید
 و دسومات
 اندونی
 که از
 خطرات
 دفع
 گردد
 و خناس
 بگریزد
 و حالات
 ظهور
 گیرند
 و چون
 کشش
 دم
 فنی
 است
 و باشد
 خطره
 بندی
 و محبت
 بر دل
 زود
 پیدا
 آید
 و حرارت
 در تمام
 انعام
 ساریت
 کند
 و ذکر
 و رسم
 اعضا
 جاری
 شود
 و آتش
 عشق
 شعله
 زند
 بعونه
 تعالی
 آتشش
 دم را
 خطره
 بند
 کند

هم غایب نشود و شور عالم او از رحمت نرساند بلکه آواز سوزی بر سر آواز غالب باشد
 و درین مشغولی نفق و شوق و زوگیر که بجز بر نمی آید چون ذکر تمام بدن سست کند تا علم ملوک آواز
 باشد که صدایش مانند آواز در کعبه بدیده آید و این آواز را صوت حسن موسی می نامند چنانکه فرموده
 وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ الَّذِي هُوَ أَسْمَعُ السَّمْعِ لَا يُسْمَعُ وَكَانَ مُسْمِعًا كَوْنِيذِكُمْ يَمِينِ آواز بود که موسی علیه السلام
 از شجر عجمی بدن خود شنیده بودند و دلیل ظهور وحی بران علیه السلام بود و او را یسایر نیز یابن آواز
 بالهام شده می شنود و غار فان ازین آواز حق تعالی را یافت اند و بهرام ذکر روز و هر روز صد ذکر
 غالب میشود گاه گاه مثل سلسله جرس می یابند چنانچه حافظ شیرازی لبوشی اشارت فرموده
بیت کس ندانست که منز گاه آن یار کجا است این قدر هست که بانگ جرس می آید
 و گاه گاه با لایحه دیگر می آید و چون غلبه دے بکمال رسد سلطان ذکر گردد و آواز غمزد
 صاعقه طاس هر شود و در تمام اندام لرزه پیدا شود و محویت و بنودی ظهور گیرد و گاه گاه آواز نمودار
 شوند مثل سوتی مستانه واه و آفتاب و غیره اما سالک باید که منتقین یابن آواز نشود زیرا که مقصود اعلی
 نور ذات است که بی جهت بی کیف نیست

طریق شغل بساط

باید دانست که در ام البلاغ نقطه است در شان مثل آفتاب و آزار دل و در گویند و صفیه اخنی می نمایند
 و گویند که این مثل بلا و اسطوره از سر و عالم سلسله اند علیه و سلم صحبت خواج معین الدین قدس سر
 رسیده بود حضرت ایشان را به برکت این شغل معراج معنوی حاصل شده بود و از زمین جا
 العلم نقطه طریقی است که چشم را بسته و زبان بکام چسبانیده و دم را با نام البلاغ جرس کرده در آنجا
 گرفته هُو هُو بصورت آفتاب در شان بنگ سرب می سیاه است و سرخی مائل مثل
 نقطه چشم تصور نماید و هم تصور کند که کرده مذکور منبسط نبوده هم اعضا را محیط شده است
 و گویند این سالک محو ساخته وجود آن کرده هُو که عین ذات بے جهت و بے کیف است

درین مشغولی نفق و شوق و زوگیر که بجز بر نمی آید چون ذکر تمام بدن سست کند تا علم ملوک آواز باشد که صدایش مانند آواز در کعبه بدیده آید و این آواز را صوت حسن موسی می نامند چنانکه فرموده وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ الَّذِي هُوَ أَسْمَعُ السَّمْعِ لَا يُسْمَعُ وَكَانَ مُسْمِعًا كَوْنِيذِكُمْ يَمِينِ آواز بود که موسی علیه السلام از شجر عجمی بدن خود شنیده بودند و دلیل ظهور وحی بران علیه السلام بود و او را یسایر نیز یابن آواز بالهام شده می شنود و غار فان ازین آواز حق تعالی را یافت اند و بهرام ذکر روز و هر روز صد ذکر غالب میشود گاه گاه مثل سلسله جرس می یابند چنانچه حافظ شیرازی لبوشی اشارت فرموده **بیت** کس ندانست که منز گاه آن یار کجا است این قدر هست که بانگ جرس می آید و گاه گاه با لایحه دیگر می آید و چون غلبه دے بکمال رسد سلطان ذکر گردد و آواز غمزد صاعقه طاس هر شود و در تمام اندام لرزه پیدا شود و محویت و بنودی ظهور گیرد و گاه گاه آواز نمودار شوند مثل سوتی مستانه واه و آفتاب و غیره اما سالک باید که منتقین یابن آواز نشود زیرا که مقصود اعلی نور ذات است که بی جهت بی کیف نیست

اگر برین حال سالک قرار یابد قیام نماید درین مرتبه دوم نظر معرفت سالک از صانع
 بصنع آید و تجلی ذاتی بر دل سالک وارد شود که در آن تجلی آن نور را بے مانند و بے مثال بیند
 و هستی حق داند و حق را بے حجاب اشیا مشاهده نماید و هر فعلی و صفتی که از وی از موجودات
 دیگر منتهیور آید یقین داند و ملاحظه نماید که این افعال صفات خلق افعال و صفات او سبحانه
 اند که از عالم ساطع آید این مقام قرب فرائض است چون ملین مرتبه رسد بعد از
 کمال این مرتبه اورا مجذوب سالک می گویند که صفات مرتبی ذات حق را در همه اشیا
 جلوه گرمی بیند کاتر آیت شَيْئًا إِلَّا وَرَأَيْتُ اللَّهَ قَبْلَهُ و این مشاهده را نهایت
 و بیایان نیست اگر ازین مرتبه ترقی در ترقی کند و از فضل الهی تجلی ذاتی باجمع صفات وارد
 گردد سالک در آن تجلی ذات جمع مستغرق شود درین مرتبه سوم همه صانع بود و هیچ صنع منانند
 اینجا ظهور آید اِنَّ كُلَّ شَيْءٍ مَّحْضٌ بِأَمْرِ رَبِّهِ و سر من عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ
 رَبَّهُ بکشاف و جز هستی حق در هیچ منان پس سالک فنا ببرد و کل شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا
 وَجْهَهُ ظهور گیرد و حق باقی ماند همیشه آن کسان در اینجا معاننه نماید که چشم روح که نور ذاتی
 حق است اورا بے پرده بیند چنانکه رَأَيْتُ رَبِّي شَاهِدًا این معنی است که سالک ذات
 را این صفات او تعالی هسان کند و خود را در میان نیابد این را فنا گویند بیان مراتب
 آنکه فنا را درجات اند و در هر درجه اورا حدی است چنانکه ذکر را پنج درجه اند ذکر جسم و ذکر نفس
 ذکر دل و ذکر روح ذکر سر که ذکر آنها بالا گذشت فارانیز پنج درجه اند اول در مرتبه غلبه کز ربانی
 که آن را ذکر جسمی گویند فنا و صفات ذمیمه که صفات نفس اماره است در صفات حمیده که او امر شرع
 شایع اند میشود دوم در مرتبه غلبه ذکر حکمی که ذکر نفس است فنا و خواہشات نفسانی که صفات
 نفس نوائمه است و زوہش ربانی سے شود تا بر احکام طریقت استقامت یابد و طریق
 مکاشفه و الهام که معرفت نفس لمحمه است مکشوف گردد سوم در مرتبه غلبه
 ذکر تسبی که آن امر تبیه میگویند فنا و افعال و اوصاف موجودات در افعال

واد صاف موجود مطلق میشود تا در حقیقت هر شئی اثر و افعال حق ملاحظه نماید و طبعاً این قلبی که مقام
 نفس مطمئنه است حاصل آید چه اجماع در مرتبه غلبه که روح که آنرا مشاهده گویند فناء کثرت در وحدت حق
 میگردد تا بجای که در مشاهده او بجز ذات بحت حق هیچ نباشد این مرتبه مشاهده است پنجم در مرتبه غلبه ذکر
 سری که آنرا ذات اذکار و لغو را خلق میخوانند میگویند فناء ذات خود سالک در ذات مطلق
 گردد این معانی است این افکار سالک میگویند که خود را هیچ وجه در دنیا بد لب را از ان چو نیا
 فانیست هم مانند فنا الفنا اگر در دین مرتبه باقی نماند علم نه ذات سالک راه حق و نه
 حقیقت **لِي مَعَ اللَّهِ وَقْتُ خِرَازِيْنِ** مقام دهم **وَمَنْ رَأَى فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ** اینجا
 رونمایه است تو درین گم نشو که توحید این بود که گم شدن گم کن که نفس بیدار این بود و
 دین مرتبه سیر الی الله که مقصود سالک است و سیر فی الله که تصور است تمام نموده
 بطلب اصلی و سول یافته جمیع موجودات از ظهور خود بداند یعنی سالی سالک بالکلیه نماند اینجا حضرت
 سلطان العارفین باید بیسطای میفرمایند که تا غایب بودم و در می جستم و خود را می یافتم اکنون
 سی سال است که خود را می جویم و او را می یابم اگر تجلی این مرتبه در تمام عمر یک بار بر دل
 سالک وارد شود او را می گویند آما این مرتبه گاه گاه رونمایه بعضی را در سعت یک ساعته
 یا دو ساعته مانند یک مرتبه دوم مرتبه وارد میشود و یا هر روز یک مرتبه دوم مرتبه تا یک سیاحت
 و یا دو ساعته یا سه ساعته این فانیست باقی ماند یا دوسه روز یا زیاده کم و این متعلق باحوال
 عارفان است و هر یک را در اینجا فهم و ادراک گذر ندارد **ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ**
 پس هر گاه که او تعالی خواهد که سالک را ازین فناء بقا دهد بنور ذاتی خود او را باقی گرداند این مرتبه را
 جمع اجمع میگویند که محل حیرت کبری است و این را مقام آخر گفتند **فَانْهَ بَقَا بَعْدَ**
 رجوع الی البدایت است یعنی در بدایت که در مرتبه تفرقه و ادراک من حیث تعینات است
 نظر مبتدی غیر ظاهر بر بنط اهری افتد و این مقام موجب غفلت تمام است و بعد از فناء
 و بنیودی خود و بر آمدن از فیود و تعینات و تشخصات رجوع باز باعتبار تعینات می کنند

این مرتبه
 در مرتبه
 پنجم است

درین وقت نظر اول بر ظاهر که ذات مطلق است می افتد بعد از آن بمنزله ذات
 منظر بر تعینات و تشخصات راسمی بیند اگر چه هر دو مرتبه باعتبار تعینات بایک دیگر ترکیب
 اما فرق ظاهر است که بیان کرده شد پس عارف هستی حق را در جمیع احوال و اوقات معاینه کند
 هیچ شیئی او را حجاب نشود از رویت حق و رویت حق مانع نگردد از رویت اشیا زیرا که عارف
 بحقیقت انسانی خود که الوهیت است رسیده است چنانکه الوهیت را واجب و امکان مساوی
 همچنان عارف کامل را حق از خلق خلقت از حق حجاب نشود و هَذَا آيَةُ شَيْئًا إِلَّا وَرَأَيْتَ اللَّهَ مَعَهُ
 و خلق را معدوم محض بیند. و حق را موهوم مطلق و از علم حق خود را یابد که مطلق بقیه آمده است
 و از تعینات خود را بعد از آنکه لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ گرفته درین مرتبه
 مرتبه بعد از آنکه حق را دیده باشد که حق را با حق میسر است و ظاهر بعد از این حق
 بود این مقام پس از البرزخ میگذرند و در این امکان درو است و ال اندکی که بر این
 غالب نشود و تَجِ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ بَيْنَهُمَا أَنْهَارٌ خَالِيَةٌ مِنْ غَيْرِ و این حفظ مرتبه
 مقام اهل تکلیف در تالیفین است درین مرتبه عارف متصرف عالم گردد و تَجِ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ بَيْنَهُمَا أَنْهَارٌ خَالِيَةٌ مِنْ غَيْرِ
 ظهور یزد و صاحب اختیار باشد هر تجلی حق را که خواهد بر خود ظاهر هر از دو به صفتی که
 خواهد متصف بوده اثر آن صفات بظهور آید درین مقام مال تابع سالک گردد زیرا که او
 متصف بصفت حق و تجلی با خلق الله گردیده و جمالِ اسْبَغَ عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ظَاهِرَةً
 وَبَاطِنَةً دیده و نور علی نور شده و این را حدی و نهایتی در پایانی نیست بلیت
 هیچکس این در در در مان نیافت هیچکس این راه را پایان نیافت
 ای برادر بے نهایت در گهیت هر چه بروی میرسی بروی میایست
 قائمده پس طالب صادق را باید که شب و روز ذکر زبانی و دلی جهر و خفیه خلوتاً و جلوه چنان
 مشغول و متغرق گردد که خود را و ذکر خود را فراموش سازد و محو گردد بعد از تعالی چنان انوار را سرالهی
 بر آن اگر جلوه گزیند که در بیان نیاید و در اشرق آن انوار لذت جلال کور تجلی حق بوصول بخانه مقصود

فامده گردن بجهت پیش رو قریب باید بود چنان نشود که بنور غیر مقصود مائل شود و لذت
 گیرد و در خسارت افتد و از غیرت معشوقیت سوخت گردد اگر چه جلای و محبتی همه انوار حق
 اند غیره را گنجایش نیست اما فرق مقام و حفظ مراتب واجب است و در محمود
 و مذمومه فرق ضروری و مناسب است و الا خوف کفر و زندقه است **نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْهَا لَعَنَ**
علامت و آثار انوار محموده و غیر محموده باید دانست **بیان کیفیت انوار و آثار محموده**
و غیر محموده بدانکه چون قلب سالک بذكر حق جاری گردد و ذکر در جوارح او مستقر کند و از
 ملوثات و مکدرات ماسوا پاک و مصفا و نفا گردد و نسبت در سطح بر و عایت حاصل آید و ورود
 انوار شمع میشود گاه در خود یا بگاه و در خارج از خود اما نوریکه در دل خود یا بیدار سینه یا در سر یا
 در دست راست یا در دست چپ یا بگاه و در تمام بدن این همه انوار محموده اند و اما اگر در
 خارج از خود گاه از زمین گاه از جانب سر گاه از پیش پیداشود این همه بهتر است مگر التفات را
 نشاید و بدانکه اگر نور متصل کف راست به رنگی که باشد ظاهر شود نوز ملایک است و اگر نور سفید
 خالص است از کرام کاتبین است و اگر مردم سبز پوش و خوش رو و با بصورت دیگر پاکیزه ظاهر شوند
 ملائکه اند که برای حفاظت تو حاضر اند و اگر نور غیر متصل از کف راست یا بر جبهه چشم پیداشود
 آن نور مرشد است که رفیق راه است و اگر نور از پیش ظاهر شود نور محمد است که باری صراط مستقیم است
 صلوات الله علیه و سلم و اگر نور متصل از کف چپ پیداشود آن نور ملایک کاتبین است و اگر نور بے
 اتصال از کف چپ ظاهر شود به رنگی که باشد آن نور املیس است و نور دنیا هم میگویند علی
 هذا القیاس اگر صورت یا آواز و غیره از چپ یا از پس باشد تملین املیس است بلا حول و نفوذ
 کند و متوفین خوانده بدو التفات نکند و اگر نور از بالا یا از پس ظاهر شود نور ملایک است
 که محافظ تواند و اگر نور بلا جهت ظاهر شود در خاطر و مشیت آید و برب را از حقن او هیچ حضور در
 باطن نیاید آن نور املیس تملین است بلا حول باید خواند و اگر بلا جهت ظاهر شود و برب
 از حقن او حضور و لذت در باطن خود یابد و اشتیاق و طلب اب و ذیاباره گردد آن نور ملایک است

دَرَ فَخَالَهُ وَآيَاكُمْ هَاكُوزًا بِالْأَرْسِينَةِ يَا بَالَا نَافِیدَ اشوود زنگ آتش و دو دار دآن نوخس
 بهنده و سوسن قلمین لمیس است انمود باید خواند و اگر نوز از درون سینه یا بالاردل باید دان
 نوز صفا ردل است و اگر نوز از دل سرخ یا سفید زردی آمیز پیدا شود نوز دل است و اگر چمن
 سفید است آن نوز روح است که در دل طالع تجلی کرده هستی خود را نموده و اگر نوز از جانب
 سر است آن نیز نوز روح است و نوز یک بصورت آفتاب باشد آن نوز هم در روح است و بعضی
 آنرا نوز ذات گفته اند اما اگر از بالا است ذات است و اگر مقابل است نوز روح است و اگر
 بصورت قمر پیدا شود نوز دل و نوز بعضی اگر مقابل است نوز محمدیست صلی علیه و سلم
 و نوز یک از جانب سلطان محمود اوس سلطان ناصر پیدا شود آن هم نوز ذات است اما
 طالع باید که هیچ ازین اوزان بجز نوز مطلوب مشغول نشود و انشراح و لذت نگیرد بلکه در نوز
 الهی هم زرقی جوید که تجلیات الهی را انتهای نیست و اگر ناریکی مثل سیاهی کاجل و گردان
 خط نوزانی خفیف تر و مکرر پیدا شود آن نوز نفی است اگر بسوی او متوجه شود البته نفی حاصل آن
 آن مطلوب است که اذکدورت با سوار مصفا گردد و در هر تجلی آناری و آفعالی و صفائی که
 اوزار آنها سفید و سبز و سرخ است محویت نفت اطلاق رو نماید چون باز بخوبیش آید در شوق
 و متقلبی عشق و در ترقی باشد و از هر تجلی عروج نموده باقسام دیگر تجلیات بیابد و این کیفیت در
 حال محال نمی آید بر هر که گردد و اندک بعد از محال سیر عروجی تجلی ذاتی بر دل عارف جلوه فرماید آن
 نوز تجلی ذاتی بزرگ سیاه مثل سیاهی چشم است و در آن وقت الفاء عارف است بدین
 در اندک این تجلیات اوزار عالم ناسوتی مناسبت اوصاف رنگارنگ بر دل سلک ظهور گیرد
 و سالک نیز مثل آن اوزار نوز مجسم نموده در آن اوزار سیر نماید پس سالک باید که از آنها
 لذت نگیرد و در آن مشغول نشود و آن بلا صفت حق دانسته و بر آن تیغ لاکشیده بشوق
 تمام متوجه بسوسه صانع که مقصود و مطلوب است گردد و از اندک الهی متوجه مرشد سالک آسمان
 رسد و در آنجا همه غائب میماند و باطل را در آنجا و ادبیا و شتهای ملاقات نماید و ملاکات

باقسام جسم باید و همراه ملائک مثل آنها بر سر آسمان مروج کرده عجائبات آنها ساینده نماید پس
 مرید باید که در سیر آنها متوجه نشود و باورد و ببقیاری عشق ترقی خواهد با مداد الهی از توحید
 مرشد بر عرش و کرسی برسد کرسی را بر از نور عرش و عرش را مثل خورشید رخشان باید و از نظر
 غرائب آنجا چشم را منور سازد پس سالک باید که در تماشای آن نیز لذت نگیرد و همه را در تحت
 کثرت و عاشق و در عشق طالبی گردد و در آن مرتبه نفس مرید صفت عنصریه را گذاشته
 صفت اطلاق پیدا کند مگر تا هم بر آن مطمئن نباشد که هنوز خطر راه پیش است و از ملاحظه
 گوناگون اوصاف حق آتش عشق او سبحانه تعالی در دل مرید غلبه کند و عقل و هوش او را سوخته
 گرداند چون بنجد آید غلبه شوق و اشتیاق با اضطراب کلمات میا کانه عاشقانه بر دل راند
 و نداند که چه میگوید در انحال غلبه عشق از جمیع تعلقات ماسوا الله مجرد گردد و طلب اشتیاق و بقیاری
 و بر ترقی کرد اگر ادا الهی شامل حال است مرید از این تجلیات جبهتی کفایتی عروج کرده تجلی حقیقی
 بلی کیف و کم یابد و در آن محو مستغرق گردد و از خود را سوار بخرشود و بخر حق نه بیند و یقین داند
 که حق است چون باز بخواهد آید از فنا خود زیاده تر در اشتیاق وصال محبوب حقیقی در خود یابد
 و در سرگشته آن حق را دریافت خود یافته کلمات منصورانه بر زبان آورده نداند که چه میگوید
 و این تجلیات افعالی صفاتی بودند که از ان از ادا الهی متوجه مرشد با وجود در دیر بقیاری عشق
 مرید برود تجلیاتی مطلوب حقیقی جلوه نماید درین مقام مرید چنان از هستی خود رود که عالم نیست چنان
 و فانی الفانی پیش آید بعد از این نهایت بقا حقیقی مرید را حاصل آید حفظ مراتب و بدو خلوت حق یابد چنانکه
 باب دوم در بیان کار و شغال حضرت عایق و بر جلالیه حمزه تعالی علیه السلام
 فصل اول در سازگار به آنکه درین خلدان عایق الاول کمال طبعه زبانی بجهت متوسط اشراف و ترقی
 باین طریق که کلمه لا اله الا الله را با تدبیر از اندرون خود کشیده ضرب لا اله
 بر دل ضرب کند باین طور روز و شب در خلوت و در زشتن نماید هر قدر که تواند تکرار
 نماید و در آخر صد بار محمد رسول الله یک بار بگوید و بهتر است

که یک هزار و یک صد و یازده بار در یک جلسه بگوید چون درین مزاوت نماید بجز
چند اثر آن که لذت ذکر و محویت و بنحو نیست ظاهر شود بعد از آن طریق ذکر لغنی و اثبات
تلقین نمایند باین طریق که در ضلوت روح بقبله یا تبسم دوزانو بشیند و هر دو چشم بسته و لا
تغنی را از زیر ناف بقوت و شدت بدون آورد و از کشیده تا بکشف است رسانیده لفظ
إِلَه را از ام الدماغ بدون و لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ را بقوت برضار دل ضرب زند و لا إِلَهَ
لغنی معبودیه و مقصودیه و موجودیه غیر الله ملاحظه نماید و جو غیر از بصیرت او منفی گردد و از
کلمه لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اثبات وجود مطلق اتحالی نماید طریق حبس نفس و این
بدانکه نفس را از زیر ناف حبس کند و حرف لا را بملاحظه لغنی ماسوا را از انفات
تخیال برآورده و برابر پستان است برده لفظ إِلَه را از دماغ بدون و لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ بر دل
ضرب نماید و وقت گذاشتن نفس مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ با هستگی در می بگوید پسینا شاره کند
روز اول سبار بعد یک یک بار بتدریج زیاد کند تا دو صد و زیاده ازین سبار فائده حبس بن سبار کشیده
طریق پاسان نفاس بدانکه وقت بر آمدن نفس لا إِلَهَ موقت فرود رفتن لا إِلَهَ
از دل بگوید طریق اسم ذات با ضربات بعد اسم ذات را بضریات ارشاد نمایند
طریقش آنکه در یک ضربی لفظ مبارک اللَّهُ را باشد و چهار بقوت تمام بر دل ضرب نماید
بعده توقف کند تا دم قرار گیرد و باز همان طور ضرب زند و همچنین معمول دارد و درش نماید
و در د ضربی اسم ذات معصوف را یک بار بر زانو راست و دیگر بر دل بزند و در ضربی تان
اسم را یک ضرب بر زانو راست و دیگر بر زانو چپ سوم بر دل بشدت و چهار بزند و در چهار
ضربی ضرب اول بر زانو راست دوم چپ سوم در پیش خود چهارم بر دل بزند لیکن در یک ضرب
و در ضربی دوزانو و در ضربی و چهار ضربی جلسه بر پنج بنشیند
فصل دوم در بیان اشغال قلوبیه و طریق اشغال اسم ذات خفیه
بعده ذکر اسم ذات خفیه فرماید طریقش آنکه زبان را بکام چسباند و ببل مرتبه که توان گفت

شب و روز همین تصور باشد تا بخت شود و بی تکلف جاری گردد و اگر باس الف باس هم که اسم ذات
 سنا بد طیش آنکه اسم ذات را بالا زنا ت تصور نموده لفظ سهو را بخیال در آورده از افلاک گذشت
 همین طور بهر دم اشتغال نماید و طریق ذکر آره که شغل مخصوص این خاندان است بالا ذکر یافته
 شغل سرنج اکبر و این چند نوع است اول آنکه جسم دم کرده نظر در میان دو ابرو دارد نوع دوم
 نظر در میان دو ابرو دارد نوع سوم چشم راست کشاده و چشم چپ بست کرده و برآه
 راست بینی ملاحظه نوز به کیف وجود مطلق که منزه است از تقیدات نماید تا هرگز در دو فضا
 حقیقی حاصل آید اما بشطریکه هر نوع که عمل نماید پیک نرغ و یقین بر آن کند که هر چه می بینم
 و می یابم مقصود من است ان شاء الله بقصود خواهد شد شغل اسم ذات طریق
 شغل اسم ذات آنکه در پارچه کاغذ شکل قلب صنوبری بزرگ سحر یا نیلگون کشیده
 و در آن لفظ الله را بآب طلا یا نقره بنویسد و پوسته نظر بر آن دارند تا آنکه نقش این اسم
 در دل پدید آید یا در شش می را بر صفحه دل بنویسد و دم متوجه بآن باشد تا غیب از حاشی پدید آید
 طریق شغل دوره قادریه آنکه رود بقیله یا دب و در آن نوشته هر دو چشم بند نموده و در آن
 بکام بپایند و بصفه قلب تصویر نمایند یعنی بزبان دل الله سمیع بملاحظه نوز خط نورانی از آفتاب
 بر آورده تا بوسط سینه که مقام لطیفه سر است رسانند و از سینه الله بصیرت را بر آورده تا بپایند
 و از ام الدماغ الله عظیم بر آورده تا بعرش رسانند باز الله عظیم از عرش تا بماغ
 و الله بصیرت از دماغ تا سینه و الله سمیع از سینه تا بافت آورد این جمله یک دوره گردیده بعد
 باز از آن شروع کند و درجه بدرجه بطور مذکور بطریق عروج و نزول کرده باشد بعضی بزرگان همراه
 این کلمات مذکوره الله حق زایده کنند برین تقدیر الله قدیر تا آسمان چهارم بزم الله عظیم
 را تا بعرش رسانند و در اینجا چند سوره را کنند ثنات و کیفیات این شغل تعلم نمی آید هر که کند دانند
 بعد از حصول ثنات ذکر شغل مراقبه تلقین سرمایند

فصل سوم در مراقبات قادریه



مراقبه شوق از قیامت گاه بیان را گویند پس لایزال و مساوی خیال غیر حق نگا دارد و طریقی است که
 هر آیت و کلمه که مراقبه آن منطوق باشد آن آیت یا کلمه را تلفظ نموده بآداب تمام دوزانوید است
 تجارت خود را قبله بنشیند و دل را از مساوی اعلیٰ نموده در تصور معنی آن خوب خوض نماید
 چند آنکه در آن مستغرق گردد و هر دو اصل در مراقبه حدیث شریف سه در عالم صلی الله علیه و سلم
 است یعنی **الاحسان** ان تعبد الله کان لك ارض و ان لم تکن تراه فانه یراک و ان اتاهت
 کلام الله شریف گوید که سر به مراقبات هست **کل من علم بها فان و یبقی وجهه ذلک ذوالجلال**
والاکرام طریقی است که ذات خود را مرده و بوسیده و خاک شده تصور نماید و داند که با او را
 جابجا میگردد و آسمان را شکافته و تمام عالم را برهم در هم چپ آنکه روز قیامت فانی خواهد شد
 ملاحظه نماید و ذات مطلق الله تقدس و تعالی را موجود و باقی داند درین مشغول ماند تا و قیله نتیجه او
 که محبت و بیخودیت بموصول بعباده **مراقبه دیگر** **لله نور السموات و الارض** انوار الهی را که در
 هر مکان و زمان موجود است چنانکه وجود هستی او که هر جا ثابت است ملاحظه نماید و مستغرق گردد و همچنین
مراقبه آیت **الْمَوْتُ الَّذِي تَفْضُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ اِيضًا اَيُّهَا الْكَافِرُونَ**
يَذَرِكُمْ الْمَوْتُ وَكَوْنَكُمْ فِي بَرْزَخٍ مُّشْتَبِهٍ و دیگر کلمات مراقبه که سابق
 مذکور شده از آنجا که برین سه برگه که ثمرات این مراقبات ترشح شوند و کیفیات و انوار آنها مشهور
 گردد مراقبه توحید ارشاد فرماید **مراقبه توحید** و آن بر انواع است اول مراقبه توحید افعالی طریقی است
 آنکه حرکات و سکنات تمام عالم را حرکات و سکنات حق داند و فاعلان صوری را بمنزله آلات و حق را
 فاعل مطلق تصور نماید چون بر وجه کمال برین حالت ملازمست که ثمرات عجب و عطا خلق پسندیده پسند
 آید و خوب بزرگوار نظرشان یکبار گردد و نظم

مراقبت هر اشکستند از نیک و بد نماند و در بحر فنا چو غوطه خوردند و جز حق همه اوداع کردند

دوم مراقبه توحید صفاتی است

و آن اینکه صفات خود و صفات موجودات را بر نوزده صفات حق داند

و در این متغیّر گرد و ثمرات آن نیز در بیان نمی آید محال آنکه صاحب این اقبه خود را مصدر کثرت که در عالم است
 میداند و صورتش آنکه بدن خود را فرخ و پهنای می یابد باین مرتبه که از فرشتان عرش تمام عالم را در گرفته
 است و همه عالم را در خود می بیند و درین حالت کیفیت عالم بر او منکشف گردد و آن کشف او
 مطابق واقع باشد لیکن درین توقف نکند و قصد ازان با الوار کثرت که حجاب ذات است
 بگاه الوار رنگارنگ ظهور گیرند و انهم حجاب ذات بخت اند ازان هم ترقی جوید و حجاب های
 انوار سخت تر اند بمرگانه الهی عجیب و انکسار است عار نموده نیز بخیر خیالی ازان بگذرد و آخر این حجب
 جمالی است لطیف بے لون که آرزای نسبت برنگی تعبیر نمایند آنجا نیز گاهی توقف میشود
 و بعضی آن را مقصود اصلی دانسته در آن مرتبه توقف میکنند و اگر امداد الهی حجب بطنی شامل حال
 تمام حجاب می شوند و تبرک معرفت ذات بخت بچون برسد و در آنجا حالات عجایب غرائب
 پیش آید و این را سیر فی الدنیا گویند و این را پایانی نیست و بنیقام را از انتها سیر
 و معرفت فرموده اند **وَاللّٰهُ يُوْنِيْ مِنْ لِّسَانِهِ سُوْمَ مَرَقَةٍ تَزِيْجُهُ ذَاتِيْ** که همه ذوات را حق دانند و غیر
 او را موجود ندانند محققان حال این مرتبه را منع فرموده اند که فهم آن بیرون وجدان
 راست نیاید بطریق جمال و انما در خیال باشد بنیایت الهی رفته رفته بروجه کمال کشف
 خوابش و در ابتدا حال تنگی و استیقام مشغول نشود فائده باید که در مراقبه بنیایت ملازمت
 و مشق نماید تا حاصل آید که دل از آن بکلیت باز توان داشت بلکه دل از آن بازداشتن ممکن نباشد
 و ازان حالتی و حضور نمی محبوب و نفی خود و عالم و اثبات حق پیدا آید و اگر کمال خطه متوقف شود
 خوف الهی او باشد طریق کشف ارواح و ملائکه و سیر روحی که باشد
 پس طالب را باید که طریقت راست محمودی **سُبْحٌ وَجِبْ قَدْ وُضِعَ** و طریقت آسمان **بِالنَّارِ**
 و در دل و الفرج ضرب کند هزار بار بگوید و توجه بطلوب کند پس آن روح بیداری یابد
 خواب ملاقی شود و اگر در هزار بار بگوید و در مقصود رسد ذکر برای کشف آینده
 راست یا احد چپ یا صمد بگوید هزار بار و نیز سر را بجانب کتف راست گردانیده

یا حاجی فدردل یا قیوم ضرب و برای دفع بلا همین کند هزار بار و ذکر برای شفای مریض
در است یا احمد و جب یا احمد و طر آسمان یا کوثر و در دل یا فرد هزار بار بگوید -
ذکر برای حصول امور مشکله و کشف قانع آینده بعد تجرد هزار بار بطرف راست
یا حاجی و در جب یا قیوم و آسمان یا و هتا و در دل یا الله ضرب کند و دعا کند
ذکر برای کشف قبور اول است و یکبار یا الله بگوید و بطرف آسمان یا روح
و بر قبر یا روح و در دل یا روح الضحی ضرب کند حال میت معلوم شود علانیه یا در خواب
طریق دیگر نزدیک قبر بنشیند اول فاتحه بر میت خواند بعد از آن بطرف آسمان
اکشف لی یا کوثر یا زبردل ضرب کند اکشف لی یا کوثر بعد بر قبر ضرب کند عجلاله و متوجه قبر
ذکر کشف روح مبارک صلی الله علیه و سلم صورت مثالیه آنحضرت صلی الله علیه و سلم
تصور نموده در دو خوانده بطرف راست یا احمد و جب یا احمد و در دل یا رسول الله
ضرب کند هزار بار بگوید علانیه یا در خواب ازین دولت دیدار مبارک مشرف شود
ذکر برای آمدن حاجت هر شکله و همه و حاجت که پیش آید اسم از اسماء حسنه
مطابق حاجت خود گرفته بزرگه ضربی یا چهار ضربی مشغول شود مثلاً برای کثایش رزق
یا آرزای و برای شفای مریض یا شفا و برای حفظ موزیات یا حفظ و برای گرسنگی
یا صمد و برای دفع دشمن یا مدد و برای دفع بلا و شرح خاطر یا قیوم و علی بن اقیاس

باب سوم

در ذکر اشغال و مراقبات حضرت طهیه عا لیه نقشبندیه رحمهم الله تعالی

باید دانست که چون طالب صادق بتوفیق الهی متوسل بزرگی از بزرگان این سلسله عایشه
اولی را مستخاره فرماید پس از دعا و خالی نباشد یا اجازت یا منع بصورت اجازت یا مشغول
شوند و الا جواب نمیکند قمتش بجای بگردد و نیز توجه مرشد تمام بتمام استخاره می شود
طریق استخاره آنکه بعد نماز عشا وضو تازه کرده صد و یک بار

زبان بگویند و خود بقوت و محبت تمام توجه کند یعنی دهن قلب خود را بر قلب مرید مقصود نماید
 و محض و غیر را آمدن ندید و محبت قلبی قلب مرید را بطرف خود کشد تا از اثر تو جیه او لطیفه
 مرید چمنش پدید آید و ذکر جاری گردد و نور ذکر در دل مرید توسته بیدار کند و نسبتی و حضوری
 بعد گوشت و پوست و عظام را ظهور گیرد و باین حیثیت تا یک ساعت کم زیاده بحال مرید مستوصف باشد
 و ارواح متبرکه که اکابر این سلسله را شامل حال خود دانسته این تصرف را از اندام او نشان اند
فصل در آنکه این دل صنوبری آشیانه قلب حقیقی است که از عالم است مسمی بحقیقت
 جامع و نیز چون مرید متوجه قلب شود عبادت الله جاریست که از مبد فیض بواسطه قلب حقیقی
 فیض میرسد چون شوق لطیفه قلبی با تمام رسید فن قلبی حاصل آید بهین طور لطایف باطن
 جسد اگانه مشتق نماید فن لطائف عبارت از آن است که در آن لطیفه استغراق بهر
 و تکلف ننماید و گاهی بیابان که مرید را در لطیفه قلبی تجلیات روی دهند اما باید که بوسع امکان
 خود را مغلوب تحلیلهای از بلکه تفریه او تعالی را بنظر قلبی متیقن خود سازد و درین لطیفه قلبی
 نفی و اثبات صغیر میفرماید طریقی است آنکه هر دو چشم و هر دو لب بند کرده دوم را از انانیت آلوده
 در قلب حبس کند و کلمه لا را از انانیت بر آورده تا بگوید **لا اله الا الله** لاز کلمات لطیفه روحی خود آلوده
 ضرب **الا لله** بر قلب بزند یعنی آنکه اثر ذکر بر همه لطائف برسد و ملاحظه نفی ماسوا الله و اثبات
 ذات مطلق بیک کیفیت کرده باشد اولاد یک دم سه بار بعد از آن جسم بدرجه بر عایت عطا شود
 یک یک زیاده کرده باشد تا بهت و یک بار ساند و مد و شدنگامه اروا تا از ظرف هر گردد و اگر
 از ظرف هر نشود دلیل بیجا صلی است باز از سر نو شروع کند و اثر ذکر آنست که در وقت نفی وجود
 بشکر منفی گردد و در اثبات آثار جذبات الهی ظهور گیرد درین ذکر چنان مشغول شود که مذکور
 بر دل ذکر مستولی شود و نام معشوق هم فراموش کند و مستغرق بجلوه معشوق گردد
طریق شغل لطائف سه اینست که مرید از زیر انانیت
 کشیده بهمان لطیفه که شغل آن باید مذمت را در مد و ذکر اسم ذات **الله الله** بلاحظه معنی ذکر و انعام

چندانکه دست و پد مشغول شود و این اسم را غیو ذات نداند و ذکر این مقامات بدون حبس دم هم میکنند
و ذکر همان اسم ذات است و طریق ذکر جاروب این لطائف این است که دم را بشدت
تمام بملاحظه اسم ذات بدو حبس دم از همان لطیفه که جاروب آن کند کشیده باز ضرب هو
بهمان لطیفه زند چنانچه اگر جاروب لطیفه قلبی کند دم را بشدت تمام از قلب بملاحظه اسم ذات
کشیده ناموضع روح رسانیده ضرب دم بملاحظه هو باز بدل زند و همین طور جاروب دیگر
لطف هستند در عمل درین شطر است و طریق ذکر آن این لطائف این است که دم بشدت
تمام بملاحظه اسم ذات از همان لطیفه که از او ورزش نماید و از گون کشیده باز ضرب هو یعنی
بملاحظه هو بهمان لطیفه زند چنانچه در جاروب لطیفه قلب گفته شد اما چون از منش لطائف سته
فرایع نماید و بلکه حاصل آید بعد مرشد فرماید که جمع بهمت نموده متوجه همه لطائف یک مرتبه شود
و مرشد نیز توجه نماید تا همه لطائف بخوبی جاری شوند اگر در سیر لطائف چیزهای تجلیات غیره
پیش آید در آن متولد و بده مستغنی نشود بلکه طالب ترقی شود فائده بدانکه در اصطلاح ایشان
این سیر را سیر لطائف میگویند چون این سیر تمام شود سلطان الکر و فیاض در طریق سلطان الانوار
میرد و باید که از سرتا قدم متوجه بهرین موی وجود خودش شده بملاحظه اسم ذات نماید و مرشد نیز
بهمت تمام و کمال متوجه بر همه اجزا مرید شود و این شغل را جندان کند که از هرین سو بدن
ذکر جاری گردد حتی که اگر خود را غافل سازد ممکن نباشد اما اینجا ذکر متضمن بلطائف سته و غیره بود
تمام شد چرا که نزد شاخ این سلسله قطع این راه جمله بهمت قدم است پنج از ان از عالم
که قلب و روح و سر و خفی و خفی اند و دو از عالم خلق که نفس و قالب اند و قالب کب و بار کعبه
است درین صورت ده لطیفه شد شروع سلوک از قلب که از عالم است میکنند
لصف دائره گذشته اند از برای همین اقرب است و لطائف قالب یعنی اربعه عین اصرار
در ضمن لطیفه نفس سلوک میفرمایند بعد از ان ذکر نفی و اثبات را ارشاد نمایند بیان طریق نفی
و اثبات بدانکه از قدیم باین طریق و کمالات ولایت بر همین کمر است و ذکر اسم ذات

در طالع سته از تجویز قطب ربانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سره است طریق تشغل نفی
و اثبات آنکه چشم بسته و زبان بجا محکم نموده نفس را از زینات برآورده و دماغ قرار دهد
 و حرف لا را از زینت کشیده تا ام الدماغ رساند و از اینجا **الله را بجنب لطیفه روحی فرو آورده**
ضرب لا الله بر دل بخند و لا اله نفی ماسوا را ته تصور کند و از لفظ **الا الله** اثبات ذاتی
 ملاحظه نماید مبدی **لا معبود الا الله** و متوسط **لا مقصود الا الله** و منتهی **لا معبود الا الله**
 تصور کند و منتهای عدد یک هم بست و یکبار است اگر از این شغل که به تعلقی از ماسوا
 در دل پیدا شد شکر بجا آورد و الا نه باز از سر نو شروع کند تا اثر حاصل یابد طریق اذکار تکراری
 تمام شد اکثر سلیک مشایخ نقشبندیه تا با بجا بست بعد از آن مرتب مراقبات و افکار که مذکور شد
 اول در آفاق افعال که از مراقبه توحید افعالی میگویند تلقین فرمایند مراقبه توحید افعالی
 طریقی است آنکه مرید افعال خود را جمیع موجودات را منظر افعال حق دانند در همه اشیاء او را فاعل خلق
 تصور نماید فاعلیت غیر از نظر بر خیزد بعده **مراقبت به صفت** که از مراقبه توحید
 صفاتی میگویند ارباب دنیا ندانند یعنی همه صفات خود را و صفات جمیع موجودات را در صفات حق
 مستملک دانند حتی که مصداق حیث قدسی **كُنْتُ لَهُ سَمْعُهُ وَ بَصَرُهُ** اگر دو بعد
مراقبت به ذاتی که از مراقبه توحید ذاتی میگویند طریقی است آنکه مرید را باید که در اندرون
 قلب بیخی که سر سر نور است نظر انداخته ذات خود را و ذات همه موجودات را منظر ذات حق داند
 و ذات بے جهت و بے کیف را در آفاق و نفس یعنی در اندرون بیرون خود حاضر داند و جزا و کسی را
 ندیند از این دانش گاهی غافل نشود اگر غفلت آید باز جوع یا نیمی شود تا آنکه در نورش این آتش
 مستغرق گردد و بعد از ذات مطلق خود را و غیر خود را نیاید به آنکه بعضی بزرگان برای تکمیل این نسبت
 مراقبت تواریر یکبار منظر نفس آنکه حقیقت با سر اش را خیال کند و جمیع موجودات
 را تواریر تصور نماید که در مقابل آن آفتاب اند و تمام تواریر بنور حس منور گردیده اند
 و در آن موجودات بجز یک نور نیست اگر این مراقبه بکمال رساند و جو مطلق را در جمیع احوال

در جمیع افراد ساری دیده دیگرے را موجود نہ پندار من عرف نفسه فقد عرف ربه
 جز این مقام است و تمام اشیا را بالغیہ شہود احاطہ معیت او تعالیٰ عین او تعالیٰ یابد این را در اصطلاح
 این قوم توحید و جدی میگویند این ولایت متعلق بلطیفہ قلب است کہ از عالم امر است و محیط ہر شئی را
 یعنی این ولایت از و بیخبر و اگر ہمیشہ بہار را از نظر انداختہ و گم کردہ شہاب جلال را زایل حق رومند
 این نسبت را توحید شہودی میگویند و این ولایت علاقہ بلطیفہ روح اعظم کہ محض نور است میدارد
 و این ہر دو مرتبہ ولایت خاصہ اولیاء است درین مرتبہ علم لدنی و مرتبہ قلبیت و ادبیت
 وغیرہ امور دیگر حاصل میگردد و اللہ یؤدق من یشاء چون این نسبت بحال رسد مدبر بابا کہ
 برین تجلیات مشاہدات لذت یافته قرار گیرد بلکہ طباب ترقی شود اگر چه این ہمہ کماں است
 آادین مرتبہ نوعی شرکت مفہوم میشود تا وصول مطلوب حقیقی بے تلبیس شایا باشد سجدہ مرید
 باید کہ با مداوہ مرشد خود را از غلبات این تجلیات مشاہدات و واردات اگر چه لطیف باشد
 و انجہ زمین نشین است از حق باشد یا از غیر حق خالی و صفا از دو قلبین مرشد مراقبہ نیابت
 و در احوال مشغول شود **مراقبہ نیافت** طرفش آنکہ لطیفہ سری را از واردات مذکورہ
 خالی ساختہ نظر باطن بر آن دارد و حق تعالیٰ را بہ تنزیہ تمام تصور نماید و ہر چہ در ذہن مشغول
 او باشد از ہر بابک منزوی بہت و بکیف او الطلبہ تسبیح و ذکر و غیر مطہر است و حتی اگر
 نوعیت معلوم تسبیح نامذہبچنین تنزیہ بلا نہایت رساند تسبیح جافرا دیگر **مہیت** امی برادر
 بے نہایت در گہی است ہر چہ بروی میری بروی است ہر چہ حاجت نفسی نماند و
 سری از توہمات و تصورات صاف و صفا شد و بی جہتی و بے کیفی رومند مرتبہ نیابت
 و در احوال و ولایت احضار کہ ولایت ملایک مقرب است بوصول نجساید و این و بہت متعلق
 بلطیفہ سری است و علم **مہیت** ہرگز از فضل حق باشد مدد این ہمہ ہنر حق او را شد
 بدانکہ چون مرید لطیفہ سری را از تجلیات اگر چه مشاہدہ باشد خلی ساختہ و اہل
 دائرہ حقیقی شدہ لیکن چون از حقیقت آگاہ نیست از ارباب حجب سل است پس اگر المادی

و مذهب معنوی شامل حال است جمیع مراتب مخضری و قزیری را طے کرده آید بعد از مرتبه نایافت
 و در الورا حقیقت نایافت که مرتبه ولایت خاص الخصوص که ولایت انبیا علیهم السلام است
 بواسطه نمایند پس وصول این نسبت محض سعی در خلوص و محبت باطنه من جهت حقیقت نایافت
 حق و غیر حق است حاصل اینکه اول ولایت خاص اگر چه ولایت است لیکن بین ولایت
 وجودی و در نظر است یعنی تمیز و نظایر و نظایر باقی است پس این نسبت مرتبه
 عالیه ایشان بوی شرک می آید و در ولایت خاص اگر چه تنزیه است که جمیع مراتب تا به صفاتی
 و کمالیه خود را منزه ذات و صفات و کمالات حق تعالی می بیند و بجز منزهت هیچ چیزی با
 و تنزیه او میکند اما تنزیه سایر الناس بیش تر بعلو را بنیاء علیهم السلام کم تشبیه دارد
 پس اول را از خصوص غیبت که نزد ایشان غیض حق است و اتماع از ملاحظه تنزیه نیز منزه و پاک است
فَكَانَ اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ خَلْقًا كَبِيرًا از هر دو خیال غالی سازد و طالسبتی شود تا تجلی
 بی کیفی و بی جیتی بدل مرید دارد و میشود و تجلیات الوار قدیم منجلی گردد هر چند خلوص زیاده دخل
 در دایره این ولایت بیشتر بعد از ان کمالات نبوت انبیا علیهم السلام است و حقیقت این
 مرتبه خارج از تحریر تقریر است آ محققان این قدر فرموده اند که اگر چه ولایت انبیا و نبوت ایشان
 پر و در دایره اصیالت اند و در از ظلمات غالی و بر الیکان این قدر است که در ولایت وصول
 بحقیقت صفات حضرت عزت جل شانه است و در نبوت وصول بحقیقت ذات محبت است و ابتغاء
 مراتب استعداد چنانکه فرموده **قَوْلُهُ تَعَالَى يَذَلِكَ الرَّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى الْبَعْضِ** **رَضِيَ اللَّهُ**
عَنْهُمْ و یا ای کرم چون این نسبت بکمال رسد ملاحظه از میان بر خیزد و بتمام حضور و حضور نور علی نور برسد
 که مرتبه بقا باشد است **و کمراتب از کار و اشغال عالیقش نه**
 بطریق اجمال و خصص ابعث آمده اگر تفصیل باید از کتب ایشان مثل
 نسخه مبه که الوار محمد مصنف حضرت مولانا و استاد نام بودی شیخ محمد فاروقی
 نجف نومی سکه است تعالی که خلیف خاص حضرت مرشد بود و از نظم الاقطاب

مولانا میا نجیو نو محمد شاہ چغتیا نوی اندھس سرہ باجیت اما دیال شغال طریقہ احمدیہ حضرت
شیخ عبد اللہ امکاتب اندازانجملہ کتب سبکی بحال بجاہر نفیستین است نیز طریق تحصیل مراتب سلوک این
طریقہ بہ تفصیل تمام باحسن و جودہ در رسالہ انہما را **العرب** مولفہ حضرت شاہ احمد سعید دہلوی
رحمۃ اللہ علیہ کہ بغایت پسندیدہ است مرقوم است فقط اکنون بعضی کلمات مصطلحہ
حضرت نقشبندیہ کہ بنا بر این طریقہ بیان است تعلیم آید باید است و یاد باد داشت
و از پیشوائی خود باید ساخت و آن این است ہوش در دم نظر بر قدم سفر در وطن
خاۃ در انجمن یاد کرد سباز گشت تنگہ داشت یاد داشت وقوف زمانی وقوف عدوی
وقوف قلبی یازدہ کلمہ اند **ہوش** و در دم عبارت از آنست کہ ہمیشہ
ہوشیار و آگاہ بر نفس خود باید بود تا کہ دم بغفلت نہ برآید و این شغل دافع تفرقہ نفسی است
نظر بر قدم آنست کہ در آمد و رفت راہ ہر جا کہ باشد نظر بر پشت پا دارد تا نظر بر آگاہ
نشود و جمیع اقرب باشد و در انداز دل تابع نظر است و پریشانی نظر در دل تاثیر میکند
و شاید نظر بر قدم اشارت بہ عزت سیر سالک بود و قطع مسافت ہستی و ملی عقبات خود پرستی یعنی
نظر او ہر جا کہ منہی شود فی الحال قدم بر آن نہد سفر در وطن آنست کہ سالک طبیعت لغوی
سفر کند یعنی از صفات ذمیمہ بصفات حمیدہ برآید کہ معنی تملق با خلاق اللہ است
خلوت در انجمن آنست کہ بظاہر با خلق برساطن با حق تعالی بود یعنی با ہمہ حال متوجہ
الے اللہ بودہ باشد یاد کرد عبارت از ذکر سانی و قلبی است یعنی دور کر غفلت
را بذکر حق تعالی باز گشت و آن نیست کہ ہر بار یکہ ذکر بزبان دل کلمہ طیبہ را گوید
و عقب آن ہم بدل مناجات کند کہ الہی مقصود من تولی و فرسائے تو۔ ترک کردیم بنا
و آخرت را برائے تو عطا کن نمائے خود و وصول تمام بدرگاہ خویش و این شرط عظیم است
در ذکر این غافل نشود نگاہ داشت مراد از مراقبہ خاطر است از خطرہ ماسوا اللہ چنانکہ اگر
در یک دم صد بار کلمہ طیبہ را گوید خاطر بغیر نزود بلکہ از اسما و صفات ہم غافل بودہ است

مجرور را در او را منظور نظر داشته باشد یا و داشت عبارت از توجه بدون بحق تعالی
 به مردم و بهر حال بسبیل ذوق و بعضی گفته اند که حضور به غیبت و نزد اهل تحقیق استیلا و شهود
 حق بر دل توسط حب ذلالت که کنایت از حصول ایدشت است و این را شاید گویند و حق
 این است که این مقام مذکور که توجه تمام بحق است بدون فائز تمام و بقا و کامل حاصل
 نمیشود و وقوف زمانی آنست که بنده بهر حال واقف احوال خود باشد اگر بطاعت است
 شاکر باشد و اگر بمعصیت است عذر خواهد یا آنکه پاس انفس را نگاه دارد که بحضور میگردد بقیات
 و سلمه القیاس فیض و بسط استغفار و شکر باید و این را محاسبه گویند و وقوف عدلی
 و آن عبارت از رعایت عدد طاق در نفی و اثبات چنانکه گذشت در رعایت عدد در ذکر
 قلبی موجب جمع خاطر متفرقه است و وقوف قلبی آنست که ذاکر آگاه و وقت باشد
 با حق تعالی و یاد وقوف قلبی عبارت از آگاهی و حاضر بودن دل است بجناب
 حق تعالی بوجهی که دل را هیچ علاقه بغیر حق نباشد و بعضی گفته اند که در صین ذکر ارتباط
 و آگاهی موجب شرط است که محققان فرموده اند که اگر قلب را ذکر قلب می گویند و تائید نشود
 ویرا از ذکر باز داشته بوقوف قلبی امر فرمایند تا در ذکر دیگر تصرفات مشایخ طریق جمیع
 شیخ خود را از همه امور خالی ساخته متوجه شود بسوی نفس ناطقه خود در نسبتی که در مرید القایش
 منظور باشد توجه خاطر صرف بجالش نماید و تصور کند که کیفیت و جذب از من مرید است میکند
 بفضل تعالی اما ضمه نور و برکات حسب استعداد آن میشود بعد اجماع لطیفه قلبی هر لطیفه درجه
 بدرجه توجه نماید همچنین در القاد انوار و ترقیات لطائف مرید با منظرین توجه کنند و بر مرید غایب تصور
 صورت او نموده توجه غایبانه بنمایند و فایده او را میسرانند طریق سلب مرض آنکه نالی نفس
 خود را از هر خطرات و خیال کند نفس خود را بیمار بان بباید که ریش دارد پس آن نفس منتقل شود از ریش
 بسوی او و این از عجایب صنعت الهی است و خلق دیگر طریق دفع مرض توجه بخشی که استیلا
 صاحب نیست و ضو کرده و کسرت نعل اندامید و در دو استغفار خوانده و بجز و زاری بدرگاه محیب الدعوات

التجانی که از مرضی مرض - و یا از عاصی معصیت زائل شود بعد از آن معیت بل مرض یا عاصی
 نباشند و نسبت تمام جمع نموده و فیکه نفس میگرد تصور کند که مرض از غالب مرض و معصیت
 از عاصی میگیرد و همیشه در از کند نفس را و وقت گذشتن نفس خیال کند که آن مرض یا عاصی
 گناه از اندرون سلک کشیده بر زمین می افتد بعد از آن نفس شایسته عاصی تو بکند

طریق دریافتن نسبت اهل اندیشه باشد یا مرده ❖

طریقش نسبت که بنشیند رو بر روی او اگر زنده است و اگر مرده است مقابل قبر او پس
 خالی کند نفس خود را از هر نسبت و التجانی باید برگاه سلام الغیب که یا علیم یا خیر
 یا مبین بنموده مارا و آگاه کن از کیفیت باطن این شخص متوجه شود بسوی روح او و ناله چند
 تا متصل کند روح خود را با روح او بعد قوه رجوع کند بذات خود پس هرگاه در باب و نفس خود
 از کیفیات پسندد که این نسبت آن شخص است همین طریق دریافتن خواهر است طریق
 دریافتن خطره نفس خود را از حدیث نفس و از هر خطره خالی ساخته بل بسوی قلب او
 متوجه شود هر چه از خیر و یا شر در خاطر خطور کند پس بداند که از دست طریق کشف
 و قایم آید بطریق معهود دل خود را از همه خطرات پاک نموده اول بحجاب قهر عالم است
 و الحق التجانی یا الله یا علیم یا خیر یا مبین آگاه می بخش نرین واقع پس اگر
 منقطع شد تمام خطرات و حاصل شد انتظاف کشف آن وجه مثل تشنه که آب بخواهد پس
 متوجه کند روح خود را ساعت بساعت بسوی ملائکه علی یا ملائکه اهل بقدر استعداد و نسبت تمام پس
 منکشف خواهد شد آن واقعه و از آن واقعه یا بدین یاد خوب طریق دفع بلا بطریق مهمو نخواهد
 آن بلا بصورت مثالی و توجه و نسبت قوی نماید بر دفع بلا با دانهی دفع خواهد شد اما این بصرفات
 عجیب و غریبه بدون حصول نسبت فنا و بقا دست نیند و این محاملات از متوسطان سلوک اکثر
 واقع میشوند و از منتهیان بسبب عدم التفاتشان با مورد کوره کونیه کم ظهور گیرند و نیز باید دانست که
 ضرورتیست که همه مکتوبات عارف صحیح و مطابق واقع باشند زیرا که کشف قایم الاطمینان است که احتمال

هم دارگاه باشد که خلاف واقع اند پس اهل این زمین را پیش یار و یار لاجل است و عموماً
باجایم بیان کیفیت تلاوت قرآن و ادای نماز و دیگر اعمال متقیان
 باید داشت که بهترین سلوک الی الله به طریق ذکر فرموده اند اول ذکر کل طیب لایزاله لا اله الا الله
 محمد رسول الله دوم ذکر تلاوت قرآن شریف سوم ادای نماز باقی از کار درین مندرج اند و از فضیلت
 اینها قرآن خدایت و آثار و صحاح مملو است و این مختصر محال آن نیست که بگویم آید و برکات و کیفیات
 آنها آنچه هست این زمره میقدار چه قدرت که بیان سازد و فضیلت کل طیب بر کل طایب
 همین بس است که یک قدم از لا اله الا الله بر نفی ما سوا الله بنده و دیگر قدم از لا اله الا الله بجناب قدرتی است
 و اصل حق گردد و از فضائل قرآن شریف بی را هیچ کس نمی آید که در مشغولی او حضور حق محکم کلام او
 تعالی حاصل شود و نماز جامع این هر دو است و دیگر جمیع از کار و عبادات و دعا و تسبیحات و غیر
 شامل است و نیز مزاج بیشتر در نماز مندرج است که بیانش از طاقت بشری دور است و بلکه که غلبه
 استغراق و جذبات از نماز باز ماند از مزاج بسیار محروم ماند بلکه مقصود اصلی نزد نماز نیست
 از اسرار الهی و بیان عباد و معبود او که مومن را در مشغولی آن نقطه از ما سوا او قرب اتم بحضرت حق تعالی
 حاصل است پس طریق سلوک که بواسطه کل طیب است بیان کرده شد اکنون چیزه طریق کیفیت
 تلاوت قرآن و ادای نماز بطور طایبان حق بیان کرده می آید **اول بیان طریق تلاوت**
قرآن شریف بدانکه تلاوت قرآن افضل عبادت است و کلام طریق برائی تقرب الی الله عز و جل
 فرایض بهتر از تلاوت قرآن نیست پس آداب استعجاب او آنست که با خلاص تمام با طهارت کامل
 رو مقبلاً باز متبیل و خشوع و تحزن بعد از دعوی بسم الله بلا خط آنکه
 کلام با حمد اسم کند و گویا او اسمی بیند و اگر نتواند بداند که او اسمی بیند و با او هر
 و نواهی مرا حکم می نماید و بر آیت بشارت فرحان و بر آیت وعید ترسان
 و گریان باشد و بجه و الحان خوش که موجب جمعیت حسا و دفع غفلت است بخواند و اینها
 عامست و طریق خاص آنکه طایب با شرایط مذکور در خلوت که کلام محل خلوت بیانش بعد از

دو کسوت نقل باب و حضور تمام بنشیند و قرآن شریف را در بر و به بند عظمت کلام کبریا بی و تذلل خود ملاحظه
 نماید و دل از جمیع حظرات خالی کرده توجه بحقیقت قرآن که صفت کائنات نفسی حق است گردد و درین مرتبه
 اندک توقف کند چون خاطر جمع شود و حضوریست بحق تعالی چون شاگرد پیش استاد
 بیغین حاصل آید بعد اعوذ بسم الله مجتهد و خضوع تمام با ترسل و سجده چنانکه پیش استاد می نمود
 و هیچ فقیه قرائت فرد نگذاشته ملاوت نماید و درین قرائت خیال کند که زبان دهن و لسان ل
 صغیری هر دو برابر تلفظ میکنند ازین ملاحظه غافل نشود و اگر غفلت آید زود اعوذ بخواند دل را
 حاضر کند چون ازین مشق جمعیت خاطر و حضوریست بحق تعالی حاصل آید بعد از آن تصور کند که برین معنی
 جسد قاری برائے قرائت قرآن زبان گردیده و هر دین مو الفاظ می برآیند و تمام قالب قاری حکم
 شجره موسوی پیدا کرده است درین ملاحظه درصین قرائت مستغرق گردد چون درین ملک حاصل کند
 بعد از آن در وقت تصور کند که حقیقتا لسان قاری میخواند و او میشنود و بعد از آن تصور کند که سالک
 میخواند و حق بگوش سالک میشنود چون درین ملک شود بعد از آن در قرائت خود تصور کند
 که او تقالعه خود میخواند و خود میشنود و این بهیچ نیست نه وجود سالک نه وجود موجودات
 بجز آنکه اولادیت که از هر جهت می آید و سالک درین محسوسست چون این مرتبه بکمال رسید بقدرت
 آید که معنی حقیقی و اسرار قرآنی شکست گردد و سالک بمطلوب خود برسد **طریق**
اول نماز سالک بر لغت را باید که در ادائے هر عمل خصوصاً نماز بر مغز و ارجاع آنها
که مراد از حسب الی و خلاص نیست و خشوع و قبولیت بدرگاه اوتعالی و محبت پیش احدیت است
مخافت نباید اما اگر چنانچه اهل حقیقت حقیقت نماز است و بدان رسیدن چنان گذاردن
مشکل است و صعبه بسیار دارد لیکن جهد و کوشش میاید که در کفر خدا تعالی آسان گرداند
و الذین جاهدوا فینا لنهزینهم سبلنا طریق اویش آنکه اول نماز را صدرت تصور کند
که دل دی نیست خالص در حق او حضور روتن او اعمال ظاهر و اعضا نرسیده او ارکان و حواس او
تقدیل ارکان و تحنین قرائت است تا یکدیگر ازین مراتب نباشد نزد اهل العبد نماز نبود و نیز نماز

طهارت حقیقی باید که بے آن نیز نواز نشود و آن طهارت دل است از اسوائی که نظر قبول است
 حق بول است که ان الله لا ينظر الى صوركم وَاَعْمَالِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ اِلَى قُلُوبِكُمْ
 وینا تیکه پس هرگاه که دل نجس است بدن چگونه پاک شود که بدن تابع دل است پس جهان کن که
 دل از غیر الله پاک شد و چرخ تعالی مستحق کرامت و سزاوار بزرگی هیچکس را نداند تا قول الله ببردست آید
 و چون دست بر آید بکعبه برداری دانی که از دو جهان دست برداشتم و در وجهت وجهی
 رومی دل بهمت تمام متوجه حق بود و چون اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ گوئی بدانی که در عالم هیچکس سستی نیست
 جمیع محامد باوراج است و در رَبِّ الْعَالَمِينَ تصور کنی که نیست رب بجز او تعالی و در الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 امید بکرم و رحمت او داری و بدان وائق باشی و مَا لَيْتَ يَوْمَ الَّذِي خَفَ رَأْسُهُمْ فِی الْيَوْمِ
 در روز قیامت را مشاهده کنی وَاَلَا هُمْ يَوْمُ مَعِذٍ لِلّٰهِ یَقِیْنُ نَمَانِ و چون اَيَّاكَ تَعْبُدُ گوئی
 یقین دانی که لا مَوْجِدَ اِلَّا اللّٰهُ و در اَيَّاكَ تَسْتَعِیْذُ بحقیقت ملاحظه کنی که لا فاعل الا الله
 اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ بدل است طلبی که بحق رساند و از صِرَاطِ الدِّیْنِ اَنْفَعَتْ عَلَيْهِمْ
 آن ای خواهد که انبیاء و اولیاء رفته اند و در غَیْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَيْهِمْ و لَا الضَّالِّیْنَ
 پناه جواز غضب او دادگر اگر ای نفس خود و در حالت قیام استقامت بر طریق شیعیت
 و طریقت خواهی و در رکوع عظمت الهی و تذلل نفس خود و در سجده فنا نفس و اثبات حق خمی
 و در تشهد محبت خود بهشت ابد حق خواهی و در ان کوشی که هر چه در نماز خوانی بدان صادق باشی
 وَاَلَا هُمْ اَنْظَلَمُ مَنْ كَذَّبَ عَنْكَ اللّٰهُ و کَذَّبَ بِاٰیٰتِکَ و در حضور انکسار چه کن هر نازی که بجا
 آری مراقب باش در ان و اگر حضور ی نبوده باشد با عاده کن و اگر باز در حضور ی تصور ی واقع شود
 باز عاده نائی حتی که بنسج یا هفت بار همین طور کنی امید تو نیست که حکم آنکه من طلب
 نشینا و جَبَلٍ یَّعِیْنِ جوینده یابنده این دولت به حصول انجامد و نیز برین بحث
 مکن بلکه همواره بطبعی بصفت ایجابی او تعالی باشی تا نبی حقیقی برسی و حق را یابا
 و گوئی و برین علم ناسبت دست از طلب لایم ناکام من آید + یا جان سنجمان یا جان زتن آید

انشاء الله تعالی دست طلب بدامن مطلوب برسد و کمره طریق دیگر در اداء
 نماز بداند که وقت ادائی نماز روی قلب باشد و به بسوی حقیقت کعبه که صفت موجودیت
 حق است سازد و نور حقیقت نماز را که صفت الوهیت او تعالی است ملاحظه نماید و تصورات
 خود که مرتبه عبودیت است بجز تمام پیش آورد و حاصل نیست اداء خدمت عبودیت کند در آن
 تکبیر دست بردارد و خیال نماید که از هر دو جهان دست برداشته رجوع اهل اله شده و بگوید
 الله اکبر و تصور کند که باک نفس خود را به تکبیر فرج کرده فن ساخت و بتسبیح و تحمید و قرات
 شروع کند و در قرات ملاحظه تسبیحیت حق تعالی کند چنانکه در حدیث شریف آمده است
 که و قیل که گفت بنده الحمد لله رب العالمین فرمود حق تعالی ستایش من کردند من چون
 گفت الحمد لله رب العالمین فرمود حق تعالی بر من شکر کردند من چون گفت هدیة کرم الالهین
 فرمود حق تعالی بیان بزرگی من کردند من هرگاه که گفت ایاک نعبد و ایاک نستعین
 فرمود حق تعالی که این در میان من و در میان بنده من است و در بنده مرست آنچه خواست
 گفت اهتدنا بالصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیهم غیر المغضوب علیهم
 ولا الضالین فرمود حق تعالی این را بنده من است و در بنده مرست آنچه خواست
 پس ملاحظه مجادیه متفرق گردد و در رکوع نظر بر پشت پادارد و ملاحظه غفلت و کبر بانی اتوجه
 و تذلل خود کند و در سجود نظر بر پرتو بینی دارد و ملاحظه علو او تعالی و تحق و خاک راری خویش نماید
 و در قعوده نظر بر سینه دارد و ملاحظه معنی التیجات کند و در آن حالت یقین داند که در حضور حق تعالی
 در مجلس انبیا و اولیا و اهل بیت و نیز در نماز ملاحظه ان تعبد الله کانک تراه لمحوط در او اگر
 خطره آید بملاحظه لا صلوة الا بحضور القلب دفع سازد و در قرات آواز تلفظ چنان باید که
 اگر گوش خود بشنود بلکه هر که برابر او باشد او هم استماع نماید اما بچند آن جهز کند که آواز از حلق
 بر آید الا در این از جهز به طریق دیگر نماز بشرائط معهوده و حالت نماز نور حقیقت مسئله
 مثل ستاره خشان در عین قیام بر سجده گاه و در رکوع بر پیشانی و در حالت سجده بر پرتو بینی

و تقود بر بر سینه مشاهده کند مستغرق گردد پس چون باین طور مذکور در ادا سئ نهاد مراکت
 و مشق نماید بجزه تعالی نماز حقیقی رود بدو صحت این مبادت گوناگون مکشوف گردد و در حبه الصلوة
 معراج المؤمنین همین است که مقصود دنیا و اافیها را گذاشتن و با حق پیوستن است
 وَ لِلّٰهِ یَسْکُوتُ مِنْ تَشَاطُفِ خَدَاوَنَدَا و ارا و جمیع دوستان مارا و همه طایبان حق را ازین دست
 مشت گردان و درین سیران بر انگیزان منبیه و کریم و بحر مست البنی واکه و محابه جمیع کاین کاین
 طریق حصول نیارت جمال مبارک صلی الله علیه و سلم
 بعد نماز عشا با بهارت کامل جامع و استعمال خوشبو بادب تمام و بوسوی مدینه منوره بنشیند
 و بقی از جناب قدس حقیقت محمدی بر کس حصول نیارت جمال مبارک صلی الله علیه و سلم
 دل را از جمیع خطرات خالی کرده صورت آنحضرت لباس بسیار سفید و عمامه سبز و چهره منور
 مثل بدر بر کرسی تصویر و الصلوة والسلام علیک یا رسول الله راست و اَقْبَلُوْهُ
 وَ السَّلَامُ عَلَیْكَ یا بَیْتَ اللَّهِ جِب و الصلوة والسلام علیک یا حَبِیْبِ اللَّهِ در
 دل خود ضرب کنند این در و در شریف را هر قدر که تواند پی در پی تکرار کند بعد از این این بر سر در
 اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ کَمَا أَمَرْتَنَا أَنْ نُصَلِّيَ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ کَمَا هُوَ
 أَهْلُهُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ کَمَا حَبَّبْتَ وَ تَوَضَّأَ هِرَقْدَر که تواند بعد بطاق
 بخواند و بوقت خفتن بست و یک بار سوره ازا جا و نضار سوره خوانده بمصویر جمال مبارک و در گوید
 سر بسوی عقب در و عقب سوره در دست راست بخند و الصلوة والسلام علیک یا رسول الله
 خوانده بر کف راست و سوره و زیر سر نهاده بخند این عمل شب جمعه یا شب و دوشنبه کند
 چند بار بعل آرد ان شاء الله تعالی جلوب خواهد رسید
 طریق صلوة کن فیکون برای مشکل کشائی سر مبع الاثر است
 هر کس را که حاجت سخت و دشواری پیش آید در شب چهارشنبه و پنجشنبه و جمعه با بهارت
 تمام و غلام کامل و کثرت نماز گذارد در کثرت اول سوره فاتحه یک بار و سوره اخلاص صد بار

و در دوم سوره فاتحه صد بار و اخلاص یک بار بخواند و صد بار بخمیسین گوید که اے آسان کننده دشواریها
 و اسی روشن کننده تاریکیها و صد بار استغفار و صد بار درود شریف بخواند و مخصوص قلب از خدا تعالی
 دعا کند چون شب سوم آید بعد از ادا سئ دو گانه و بجز هر سه برهنه بوده تا شین رست بر آورده در گرسن بنشیند
 و بگوید و زاری از جناب الهی دعا کند بخواه بار انشاء الله تعالی ضرور دعا او مستجاب شود و این
 عمل در طاعتان چشتیه بسیار مجرب و بسیار اثر است و این صلوة کن فیکون برائے پنهان ماندن
 که در مطلب براری جلد تاثیر کند طریق نماز استخاره بدانکه هر امر استخاره کند بعد از آن کار را
 بعمل آورد و در استخاره مسنون هیچ خواب درو یا ضرورت فقط طمینان قلبی کافیست اگر فرصت
 نباشد صورت بردن دعا کفایت نماید طریقش آنست که دو رکعت نماز به نیت استخاره ادا نماید
 در رکعت اول بسم فاتحه سوره کافرون و در دوم سوره اخلاص بخواند بعد سلام آیت دعا بخواند
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعَمَلِكَ أَسْتَغْفِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ
 فَإِنَّكَ تَقْدِرُ مَا وَكَلْنَا قُدْرَتَهُ وَتَعْلَمُ مَا لَا نَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ تَعْلَمُ
 أَنَّ هَذَا لَمْ يَخَيْرْ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي أَوْ فِي عَاجِلِ مَرُئِي وَآخِرِهِ
 فَأَقْدِرْ لِي خَيْرًا مِنْهُ بِإِذْنِكَ فَإِنَّهُ إِنْ كُنْتُ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا لَمْ يَخَيْرْ لِي
 فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي أَوْ فِي عَاجِلِ مَرُئِي وَآخِرِهِ فَأَصْرِفْهُ عَنِّي وَآخِرَ خَيْرِي
 عَنْهُ وَأَقْدِرْ لِي الْخَيْرَ بَحَيْثُ كَانَ شَرٌّ لِي فِيهِ بِطَرِيقٍ وَبِكَرَامَةٍ
 مشایخ چشتیه فرموده اند که بعد نماز عشاء دو گانه نیت استخاره بگذارد و هر رکعت بعد از فاتحه
 سوره اخلاص سه بار بخواند بعد سلام اول خود درود شریف سه بار یا سَلِّمُ سَلِّمُ سَلِّمُ
 صد و شصت بار بخواند بعد این چهار اسم را صد بار یعنی يَا عَلِيمُ وَعَلَيْهِ يَابَشِيرُ
 بَشِيرُ يَا خَبِيرُ اخْبِرْنِي بِأَمْرٍ يَكُونُ بَيْنِي بَيْنَ بَعْدِهِ رُبُّهُ قَبْلَهُ وَبَطْنِ قَلْبِ كَرْدِ
 و پائے بجانب شمال کرده بر زمین بنشیند اگر معذور است اختیار دارد اما با کس سخن نگوید و دو گویا
 بنشیند و این عمل را پنجشنبه و یا دوشنبه بحال آرد اگر در یک شب معلوم نشود تا سه یا هفت شب

بکند انشاء الله هر چه مقصود باشد معلوم شود و بیکر طریق سوره فاتحه یک بار سوره بقره
سه بار سوره قلین سه بار سوره اخلاص سه بار سوره کافرون سه بار سوره اذاج انصر الله
بجست پنج بار بعد هر قدر که تواند در وقت غیبت بخواند چند آنکه در دو گویان بخشد بوقت خفتن
بدست راست قف زده و دست بزرگ بکند نهد بخشد

کیفیت اعمال متفرقه صبح و شام

بلا آنکه شغل اشغال قلبیه را ضرورت که سوا فی الفطن و واجبات و سنن بعضی از عبادات طاعت
و اوراد و وظائف لسانی که ممد و تقوی و مفید صفائی قلب باشد بعد از آن چنانچه نماز تهجد که دوازده رکعت
است و نماز اشراق که شش رکعت است و دو نیز آمده است و چهار رکعت صلوٰه الضحی و چهار رکعت
صلوٰه الزوال و شش رکعت صلوٰه الاوابین و سبت رکعت هم آمده اند و چهار رکعت سنت قبل عصر
و چهار رکعت قبل عشا و در جمیع صلوٰه التبیح اگر فراغ باشد بخواند سه روز ایا میض و در شبانه
و دو شبانه و شش روز شوال و در روزه اوله ذی الحجه اگر نتواند روزه عذر و ضرر و دراد و روزه
عاشورا و هشت روزه اوله و جب و اول شعبان دارد و تلاوت قرآن شریف بقدریکه در چهل روز ختم کند
و در میان سنت و فرض صبح چهل و یک بار سوره فاتحه مکرر بخواند و بعد نماز صبح بخواند
و بعد از آن چهار صد بار سبحان الله و بجمعه سبحان الله العلی العظیم و بجمعه
استغفر الله بخواند و صد بار استغفار صبح و شام و کلمه طیب صد بار و چهل و یک بار یا حی
یا قیوم لا اله الا انت اسئلک ان تحیی قلبی بنور معرفتک ابد یا الله در دو
شعبه اللهم صل علی سیدنا محمد و علی ال سیدنا محمد بعد از کل شیء معلوم
نبرد که تواند بخواند بعد نماز ظهر سوره فتح و نیز اگر تواند منزل دلائل الخیرات نیز بخواند و بعد نماز عصر
سوره عم تیسار لون و صد بار آیه کریمه و بعد نماز مغرب سوره واقعه و بعد نماز عشا سوره ملک
و یا سمعه و صد و یک بار یا حی یا قیوم بر حمتک استغیث اول و آخر هر روز و یا زده بار
بخصوص طلب تصویر یعنی بخواند نسیه صبح و شام سبلا استغفار یک بار و نود و نه نام بیا

و صد بار درود شریف و صد بار این اسماء یا قاضی الحاجات و یا کار فی
المهمات و یا دافع البلیات و یا حلال المشکلات و یا دافع الازعاجات و یا
بشافی الامراض و یا مجیب الدعوات و یا ارحم الراحمین بخواند طریق
ختم خواجگان حشت برائے هر همه و صور کرده و در قبله بنشیند اول دو بار
درود شریف بعد از آن صد و شصت بار این دعا بخواند لا ملجأ ولا منجا من الله الا
الیه بعد از صد و شصت بار سوره الکونین در پستریاز دعا مذکور صد و شصت بار بخواند
پس دوبار درود شریف خواند ختم کند و حاجت از خدا تعالی سوال کند طریق ختم
خواجگان قادر به برای حصول مهمات اول دو رکعت نفل منجوت بعد از آن یک صد
و یازده بار سوره الم نشرح بخواند بعد از آن کلمه تجید یک و یازده بار و سوره الم نشرح یک بار
بعد از آن اگر ختم کلان خواند سوره الم نشرح هزار و یازده بار بخواند و اگر ختم خرد خواند
یکصد و چهل یک بار بخواند بعد از آن در هر رقیف درود شریف یکصد و یازده بار بخواند و از
خدا تعالی مطلب بخواند **فصل در بیان نافع راه سلوک و طریق دفع آن**
بدانکه طالب حق را حدیث نفس و نظرات بی معنی و تفکرات لایمنی و تشویشات خاطر مانع
از ازیس یک است و این مرض سخت است بزرگان علاج آنها فرموده اند بهل گراط حجت را
در اشغال بنیت قلبیه بلجوق و سوس فاسده ففوس واقع شو غم کند و هاله نوزو شد
و استعمال خوشبو کند و در خلوت که از شور و شغب خالی باشد در آید و بنشیند و معوذتین بخواند
و فاتحه سه بار بخواند و سه بار استغفر الله من جميع ما کره الله و لا حول و لا قوة الا
بالله العلی العظیم تکرار نماید و سه بار اخوذ خوانده طرف کف چپ قف زند و بعد بر بسته
و کلماته ادا نماید و در آنجا اللهم طهر قلبي عن غیرک و نور قلبي بنور معرفتک ایل یا الله
یا الله یا الله هر که تواند تکرار نماید بعد از بطریقی که او در دست یا نوز و قلب یا نور ضرب کند خیر است
تکرار کند و اگر باز خلج خاطر شود فی الحال وضو کرده باز بهین ذکر مشغول شود و اگر باز مشوش شود

همین کن انشاء الله تعالی در دوسر مرتبه تسکین قلب خود خواه یافت پس بزرگنهی و اثبات بملک
 لا فاعل الا الله ولا مؤجد الا الله مشغول گردد و عایت مدد شد و ایمان خوش نگام دارد
 طریق دیگر آنکه بطریق مبهوده سعی این اسماعیلی یا الله یا فعال یا قاح یا باسط گرفته
 بزرگتر ضرر بی چهار ضری مشغول شود و اگر خطرات دفع نشوند و خاطر ایشان ماند چند بار
 نفی و اثبات بلاخطه مذکور مع شرایط ورزش نماید و تصور کند یقین داند که از این پس خبر باشد
 یا شر که از موجودات هستی هستند قایلیم حق اند بلکه همین حق اند زیرا که باطل نیز از بعضی
 ظهورات حق است و بگوید هو الاول و الاخر هو الظاهر و الباطن و هو یسیر علیهم
 پس بلاشک باین تصور شوق و اشتیاق غالبه کند و هر خطرات محوسازد -

بیان دریافت کیفیت تفرقه با و علاج آنها * * *

بدانکه باعث تفرقه و تشوش خاطر بچند وجه فرموده اند گاهی از فساد غلبه شوق عشق بهم میباش
 صورتش آنکه عاشقان طالبصال حق اند و آن حاصل نمیشود مگر بفناء طالب ذات مطلوب و فنا موقوف
 بمستی و انشراح خاطر بذات و تعالی چون بعضی طالبین بعلیه شوق و درواشتهای ریاضت شاقه
 بر خود می نهند و نفس ایک تحت از لذذات و مالوفات باز میدارند و جمیع عطش مفرد و ترک
 راحت اختیار میکنند این امور باعث انقباض خاطر میگردد و آن الشرح و تبایط و شوقی که بخت
 بسبب فتور حواس مبدل بغم و پریشانی میگردد و علاجهش مطلق ایمنان کردن نفس را در خواستهای ساده
 و ترک ریاضت تا آنکه آن شوق و انشراح و مستی عود کند و یا باعث تفرقه همین و نامردی
 است که نفس در ترک مالوفات جسارت نمیکند و تفرقه و تشوشش بر او میدهد و علاجهش پند
 که بهمت مومن و طالب حق ریاضت و طاعت است و بهمت منافق و دشمن حق طعام و شراب
 و مالوفات و لذذات است و طالبان حق جان و مال فدا نمائند دین حق میکنند
 و منافقان دین و ایمان را فدائے مال میسازند لغو باطنیهها - و یا باعث
 تفرقه و کمریست که شیطان بدش انداخته میگردد او را بسوی ناامیدی و وصول بل قدح

در بعضی امور شد علائش جمع کردن محبت و خواندن لا تقطعوا من رحمة الله و یاد کردن
تقصه حضرت موسی با حضرت خضر علیهم السلام باعث تفرقه بقیه کفسانی است که ظلمت آن در طبع
حق است از جهت غلبه آن بر ایشان خاطر فهم دیاس میخیزد علائش کفرست با خدای عز و جل که
که بنفس شاق باشد باید و ازم ذکر و خلوت تصفیه نماید یا باعث تفرقه خلق و اضطراب عریت که هر
خواهد که بتصفیه قلب بتجلی روح مشغول شود نفس در فرمان بردار نشود پس موجب آن باختلال
مزاج است که اعلاط سوداویه بدل هجوم کرده است علائش تنفیه و تعدیل مزاج است بفضله
استفراغ یا باعث تفرقه سجااست است که بکثرت احداث و جنابات باشد علائش باطن
در نظیر این جایست یا باعث تفرقه از تکامیل معاصی از ظلم غمخیزه بر ساکین قلب حق اهل حق
علائش تدارک آن خلل است یا باعث تفرقه غذا و حرام میشتبه باشد علائش ترک آن و توبه
و استغفار یا باعث تفرقه سحر و دیوانگی که از شیاطین باشد علائش خواندن معوذتین مشغولی
نبرد کر یا الله یا الله هر قدر که تواند یا باعث تفرقه سوادب نسبت مشایخ طریقه باشد علائش
رفع آن سبب است و نیز از دفع هر تفرقه تشویش نفی و انبات است با تطهیر این جامه بلا حلقه نفی آن جهات

در بیان طریق اربعین یعنی چله

بدانکه اهل طریقت بر حصول مقصود اربعین مقرر کرده اند و سنده فوائده کثیره این عمل در سبک
موجود اند و این مختصر مختل آن نیست طریقتش آنکه اول نیت خالص نماید یعنی محض رضای حق تعالی
بتألیت سنت رسول الله صلی الله علیه و سلم و بخروج از ماسوا الله و فراغ خاطر بنا بر عبادت و ذکر الله
تعالی فکند و محل خلوت در جامع مسجد اولی است که افضل جمعه و جماعت محروم نماند پس غسل کند
و جامه نو بپوشد و خوشبو استعمال نماید پس بستم نایج ماه شعبان قبل از نماز عصر که وقت
ادایه افضل است اعوذ بسم الله و معوذتین و کلنجب و خواند و استغاثت و استمداد از اربع مشایخ
طریقت بود هر شد خود کرده داخل خلوت شود و در صحن خلوت بسم الله و الحمد لله

و در حین نعل السبیم الله والمحمد لله والصلاقی علی رسول الله بخواند و قدم راست بنهد بعد از
 اللهم افهم لی ابواب حمتک گفته داخل گردد و دو گانه نفل به نیت انقطاع از اسلحه و رجوع
 الی الله بگذارد و اگر بعد نماز عصر داخل شود نفل بخواند و متوجه بسوی قبله نمیشیند فغایحه بار و امان باری
 عالم صلی الله علیه وسلم و شاخ طریقت خود بخواند و از روحانیت ایشان در باب حصول استقامت
 استمداد نماید بعد از ذکر و شغل و مراقبه هر چه ویرا از مرشد خود رسیده باشد مشغول شود و شربط
 خلوت کرد و اوم صیام و علت طعام و علت منام و علت صحبت مع الانام و ولایت بر طهارت
 و عبادات و تلاوت قرآن و درود شریف و ذکر دایم از ارکان شربط طریق خلوت است
 نگار دارد و هیچ امر ازین امور غفلت نوز تا فائده خلوت حاصل آید و در اخیر عشره رمضان شبها
 طاق یعنی بست و یکم - و بست سوم و بست پنجم و بست هفتم و بست نهم را روزه دارد تا از برکات
 سینه القدر بهره یابد و در شبها دیگر ثالث شب بیدار باشد و ذکر گوید و خواب و چون
 ثالث آخر رسد بزحاسته جلد اینجا آورد و منموده تجدید نماید و ذکر و شغل و مراقبه مشغول شود
 تا صبح چون بلال شوال نمود از شود بعد نماز مغرب دو گانه شکرانه او گذارده از خلوت بیرون آید

شرایط خلوت بدانکه مجتهد طریقت حضرت عین بنیادی قدس سره چند
 شرایط خلوت بیان فرموده اند یکی دوم و خصوص هرگاه که بشکند بازها نوقت و خصوصیت یک این
 معنی موجب الشراح و نوزانیت قلب است دوم دوام صیام و افطار قبل از مغرب
 و اکل طعام بعد عشا اگر خاطر مشوش نشود والا ما بین مغرب و عشا بخورد و سوم تعلیل طعام
 لازم داند ثلث معده خالی دارد و اگر نواند ازین هم کم کند پنجمه آنکه از غایت ضعف الشراح
 و نشاط از دست برد و ولایت در عبادت نماید غرض تعلیل غذا مورد ثروت قلب و صفائی
 دل است و مقوی قوت ملکیه است و مستجاب انوار الهیه است گماورد و المجموع طعام الله
 چهارم دوام سکوت مگر ذکر است تعالی پس سالک اباید که خلوت با کس سخن نگوید یا
 بعضی رت شریعه که پیش آید یا حاجتی پس با خادم بقدر ضرورت کلام کند بلکه بجز خادم خود کسی

در خلوت راه نندیزد که خاموشی مشرک است و کلم بکلمات غیر ضروری و زانی که به سبب فکر حاصل میشود بر باد میدهند پنجم دوم ذکر مراقبه است و ملاحظه انا جلیس من ذکر کنی بوجهیکه هرگز غفلت و غلبه نیابد و غرض از خلوت همین است ششم لغی خطرات و دفع حدیث نفس است پس جهد بلیغ کند که خطره غیر از این یک باشد یا بدو دل نیاید زیرا که دخول حدیث نفس از ذکر باز دارد و قلب را کمالات و فائده خلوت بر باد میدهد هفتم دوم ربط قلب با شیخ خود باستمداد و اعتقاد اکمل این همان منظر حق است که اوتعالی برای افاضه فیض خود برین مقرر فرموده و از همین راه وصول با آنجناب قدس متعین شده پس همیشه بصف محبت و تسلیم بجانب او متوجه باشد تا دروازه فیض بر مفتوح گردد و هیچگونه اعتراض شیخ در دل خود نیارد که این معنی موجب سدا راه حق گردد و لغو با مسدود من المحرر عبد الله

کلمات پند و وصیت

طالب حق را باید که اول تحصیل مسائل ضروریه بصحیح عقاید فرقه ناجیه نماید و اتباع کتاب و سنت و آثار صالحه بایه بعد از آن تزکیه و تخلیه نفس از زایل نماید چنانچه بزرگ میفرماید **رباعی**
خواهی که شود دل تو چون آئینه ده چیز برون کن از درون سینه
مصرع اول و غصبت دروغ و غیبت بخل جسد و ریاد کبر و کین
و باز تجلیه که اشاره بتحصیل اوصاف حمیده است که منازل سلوک اند نه اینچنانچه رباعی ثانی ارشاد است
رباعی خواهی که شوی بمنزل قرب مقیم نه چیز بنفیس خویش سرالتسلیم
صبر و شکر و قناعت و عنایت یقین تفویض و توکل و رضاء و تسلیم
فائده و نیز سالک را باید که با او امرش بعبادت است حکام دارد و از ممنوعات او بپرهیزد
مربوقی و پرهیزکاری را شعار خود سازد و در هر حال اعمال سنت را نگاه دارد و از نهیها و مشتها
احتراز نماید و اگر گنجه بظهور آمده باشد زود توبه کند و بابتغای اعمال نیکتد اگر
آن نماید و بوقت دیگر ندارد و نماز بجگانه را با جماعت در مسجد ادا نماید و اوقات

خود بعد از ارفاض و واجبات سخن و سخن باطن گذارد و بر زبان ذی نوافل و اوراد و نبره و از دیگر
 مشغول باطن لغرض دایمی داند و گاهی غافل نشود چون ذوق و لذت بدان یا بدشکوه آهی
 بجا آرد و اندک بسیار شمار و در هر حال بار سزای رضای خدا قائل کند و از کشف و کرامات
 لذت نگیرد بلکه سزا باشد و در حالت بسط شاکر باشد و حدود شرعی در آن حال نگاهد و در چنان
 قبض شود دل تنگ و بایوس نگردد و در کار باشد و در جمیع عبادات خود را متهم داشته در اداء
 آن خود را مقصر داند و احوال باطن را با جاهل ظاهر نکند و سخن تصوف بر ملا نگوید و با غیر محرم نگوید
 و با محرم در گوشه گوید و اوقات خود را ضبط دارد و از تملون طمع دور باشد و از دنیا و نفیسا
 من کل اوجوه بل تارک باشد والا ذکر و اشغال هزار ساله بکار نیاید دل آئینه است از
 تابش غیر الله نگاهد و از طلب جاه و مرتبه که گمراهی است پناه جوید و وقت رغبت شمارد
 از غفلت ببرد و ندید که فائت را قضا نشود و در راه قدم مردانه نهند و شادی این و آن را
 یکسو نهند که این حجاب است و از صحبت ناهنجس خلاف شرع و منکر فساد بدعتی بگرد و از دلش
 خلاف شرع که بر ذوق سنت رسول الله صلی الله علیه و سلم نباشد دور ماند اگر چه از ذکر کتاب
 و خرق عادات بگذرد و آید و با سمان پرد و از مردمان بقدر ضرورت خست ملاط کند و بهر نیک و بد
 بکشد پیشانی پیش آید و بر مردمان بجز ذلک معامله کند و نیستی پستی را شعار خود سازد
 و اعتراض بر کسی نکند و سخن ملائم و نرم گوید و سکوت و خلوت را دوست دارد و بخاطر جمع و گاه خود
 سر گرم باشد و تشویش را بدل راه ندید و همواره امور که پیش آید انحراف داند و قدامت پاسبان
 دل باشد تا خطره غیر نیاید و نفع رسانی را در امور دینی بخود لازم داند و در هر کار اول
 نیت حاصل کند بعد از آن بعمل آرد و در خور و نوش از اعتدال نبرد و نه چندانی زیاده
 که کل آرد و نه آن قدر کم که بسبب ضعف از عبادت باز ماند علی هذا القیاس در هر امر
 و از افراط و تفریط پرهیزد و اگر نفس القومیه جرب دهنی از او کارسای هم گیری و بهر است که
 قوت از کسب سازد و اگر توکل کند هم زیباست و لایق باشد بشی که از کس طمع ندارد و دل

از تعلق غیر امید پاک دارد از هیچکس امید و ترس بجز حق تعالی ندارد و با سواد الهی نیست
 و طلب حق بے آرام و بے راحت و مضطربانه و هر جا که باشد با خدا باشد و بر بیش و کم
 نعمت الهی شکر نماید و از فقر و فاقه و تنگدستی و قلت معیشت دل ننگ نشود بلکه فقر و عزت خود
 و بخل و اندک کربیا آرد که این منصب انبیاء و اولیاء است که مرا عنایت فرموده اند و متعلقان
 خود برفق و تعلق و مهربانی مع ما که کند و از نافرمانی شان و مگذرد و غدر آنها به پیر و دواز
 غیبت مردمان اجتناب نماید و عیب مردم بهوشد و عیب خود را در نظر دارد و بهر لسان را
 از خود افضل داند و با کس بحث و جدال نکند اگر چه حق بجانب او باشد و مهمان نوازی میباز
 پروری را همیشه خود سازد و بصحبت غریب و مساکین را غنایت باشد و در خدمت علماء
 و صلحا عزت و حرمت خود داند و نجسه میسر آید به نفس صرف نماید تا زبان نرسد و تعلق دل با هیچ
 چیز ندارد و وجود عدم را بهر داند و لباس فقر را دوست دارد و هر قدر که طعم و لباس
 میسر آید قانع بران باشد و اینا پیشه خود سازد و اگر سنگی و شنگی را که طعم امیده
 است محبوب دارد و کم خندد و بسیار گریه و از عذاب الهی بے نیازی او ترسان و لرزان
 باشد و موت را که هیچ کن اسوار است هر وقت پیش نظر او اندازد و درخ که جائے فراق است
 پناه جوید و بهشت را که مقام وصال است بطلبید و محاسبه را بر خود لازم گیرد محاسبه روز
 بعد مغرب و محاسبه شب بعد صبح کند و محاسبه آن را گویند که حساب کند که در شب و روز از
 من چند نیکی و چند بدی بپور آمده بر نیکی شکر نماید و بر بدی توبه و استغفار کند و صدق مقال
 و اکمل حلال را شعار خود سازد و در مجلس هزل لهو و خمره غیر مشرب و حاضر نشود
 و از رسوم جاهل بهر پیروز و دوستی و دشمنی خوشم و خوشنودی برائے خدا بود و کناه است
 و کونا طمع باشد شکر گین و کم گو گو کم رنج و صلاح جو و بسیار عت و نیکو کار و نیکو
 رفتار و با وقار و مجرب و بار باشد و بل این است نشان نیکو خوئے و اوصاف پسندیده و نیز هر که
 این حاصل نماید بایه که غر نشود و بزرگمان نیکو بر فقط .

و نیز از زیارت مرزات اولیا و مشایخ مشرف بوده باشد بوقت فراغ خاطر بر مرز آهنا نشسته بجا
روحانیت ایشان توجیه نماید حقیقت آنرا بصورت مرشد خود تصور نموده فیضیاب شود و برکت
گیرد و گاه گاه بر مرزات عوام اهل اسلام رفته موت خود را یاد کند و از فائحه ایشان را ثواب
رساند و ادب حکم مرشد خود را بجا آید ادب و حکم خدا تعالی و رسول الله صلی الله علیه و سلم دانند
که نائب ایشان است و نیز کس که ازین فقیر محبت و محبت و ارادت دارد و مولوی شایسته
بهاصله و موکو مقام سلسله را که جامع جمیع کمالات علوم ظاهری و باطنی اند بجا آید
من فقیر را اتم اوراق بلکه بارج فوق ازین شمارند اگر چه بظاهر میانه عکس شد که ایشان بجای من
من بمقام ایشان شد و صحبت ایشان را غنیمت دانند که اینچنین کسان درین زمان نایابند و از غرض
با برکت ایشان فیضیاب بوده باشند و طریق سلوک که درین رساله نوشته شد در نظر ایشان تحصیل نمایند
ان شاء الله تعالی بے بهره نخواهند ماند الله تعالی در عرشان برکت داند و از تمامی نعمات عرفانی و کمالات
قربت خود مشرف گرداند و بر اثبات عایات رساند و از نور هدایت شان عالم را منور گرداند
و تا قیامت فیض ایشان جاری دارد آمین و الله اعلم
و لوالدینا ولا استاذنا و لولمنا و لاحبابنا و لجميع المؤمنین و المؤمنات
الاحیاء منهم و الاموات بروحمتک یا ارحم الراحمین آمین آمین
یا رب العالمین و صلی الله تعالی علی خیر خلقه محمد و آله و اصحابه اجمعین
بروحتک یا ارحم الراحمین

و ذکر کیفیت سلاسل مشایخ طریقت ضحوان الله علیهم اجمعین
بیان سلسله حضراتیه صابریه و تدریجیه

باید دانست که فقیر حقیر تنگ خاندان و بدنام کننده بزرگان طریقه و رویه اهدا و الله تعالی علیه
نسبت بهیت و ارتباط صحبت و اجازت و خردن حضور هدایت گزین قطب دوران پیشوای عارفان

ببین ازین مود
که بوقت ماجر
نازنی و صانع خود
پادشاهی مملکت
عاصی سکن عیان
مصلی محمد باقر
موش احمد را دانند
که ایشان از عارفان
بزرگ و مرمی عالم
که عارفان خاص و
قطب الانوار و
حافظ محمد شمس
رحمت الله علیه
مجازاند ۱۲
منه ۱۲

جلال الدین بخاری از خدمت جهانیان گشت از خواجہ نصیر الدین روشن چراغ دہلی از
سلطان الشراعی شیخ نظام الدین اولیا بن محمد بن احمد باونی از خواجہ فرید الدین گنگوہی مذکور تاسر عالم صلی علیہ السلام

سلسلہ علیقاویہ قدوسیہ

وزیر حضرت قطب العالم عبدالقدوس گنگوہی را اجازت و خرقہ طریقہ قادریہ از پیر خود دریافت نمود
 بن قاسم اودھی از سید بھمن بھڑاچی از سید جہل بھڑاچی از محدوم جہانیان جہان گشت
 از سید قطب الدین بخاری از شیخ عبید بن عیسی از شیخ عبید بن ابوالقاسم از شیخ ابولکلام
 فاضل از شیخ قطب الدین البغیت از شیخ شمس الدین علی فطح از شیخ شمس الدین عداود از
 امام الاولیا شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی از شیخ ابوسعید محمدمزی از شیخ ابوالحسن قرشی
 علی الہنگاری از شیخ ابوالفرح ططوس از سید ابوالواحد بن عبدالعزیز زیتی از شیخ ابوبکر شبلی از
 شیخ جنید نبدادی از شیخ سری مطلق از شیخ معروف کرخی از داؤد طائی از شیخ حبیب عجمی از امام حسن
 بصری از امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ از سید و عالم صلی اللہ علیہ وسلم ایضا وزیر فقیر لدین
 طریقت در یہ اجازت از مرشد م حضرت مولانا میاں شیخ نور محمد جھنجھانوی از حاجی عبدالرحیم
 شہید لائی از سید رحم علی شاہ از سید عبدالرزاق از سید برالحی از سید محمدرغوث
 از سید ابومحمد از سید شاہ محمد از سید فیض الاعظم از سید ایاس مغربی از سید عبدالحق
 مغربی از سید مولانا مغربی از سید احمد قدسی از سید عبدالمطلب در راسی از سید عبدالوہاب از سید
 منور سے از سید یحیی زام از سید زین الدین از سید عبدالرزاق از غوث الثقلین سید عبدالقادر
 جیلانی تاسر و عالم صلی اللہ علیہ وسلم

سلسلہ عالیہ نقشبندیہ قدوسیہ

و نیز حضرت میران اجل پیر انجی را در مشهد خود شاه عبدالحق و ایشان را از خواجه عبدالحق
از خواجه مولانا یعقوب جرجانی از خواجه علاء الدین عطار از خواجه سیاه الدین نقشبند از خواجه

امیر کلل از خواجہ محمد باہمی از خواجہ عزیزان علی رامینی از خواجہ محمود ابو بکر قنوی از خواجہ
 محمد عارف ریوگری از خواجہ عبدالحق عجدانی از خواجہ میردوست ہمدانی از خواجہ ابوعلی فامدی
 از خواجہ امام ابو القاسم قیسری از خواجہ ابوعلی دقان از خواجہ ابوالقاسم نصیر آبادی از خواجہ
 ابو بکر شبلی از سید الطائفہ جنید لدی از شیخ سری سقلی از شیخ معروف کرجی از شیخ داود طائی
 از خواجہ حبیب محمدی از امام الاویسا حسن بصری از امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ از سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 ایضاً و نیز درین سلسلہ فقیر را اجازت و رخصت از مرشد خود مولانا میا نجو نور محمد شاہ و ایشان را از
 سید محمد شہید از شاہ عبد العزیز از شاہ ولی اللہ از شاہ عبد الرحیم از شاہ سید عبد اللہ از سید
 آدم بنوری از امام ربانی شیخ احمد محمد الفت ثانی از خواجہ باقی باہر از خواجہ انگلی از مولانا ریوش از
 مولانا زاہد از خواجہ عبد اللہ احراز اسرار عالم صلی اللہ علیہ وسلم ایضاً و نیز
 فقیر را بہجت و اجازت این طریقہ از مرشد سابق خود حضرت مولانا و ہادیان حلقہ مجاہدین مولانا
 نصیر الدین دہلوی و ایشان را از شاہ محمد آفاق دہلوی از خواجہ حبیبہ نصیر اللہ از خواجہ محمد زبیر از خواجہ
 حبیبہ اللہ محمد شہنشاہ ثانی از خواجہ محمد معصوم از حضرت مجدد و تاسرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو

سلسلہ سہروردیہ قدوسیہ

و نیز قطب العالم عبد القدوس گنگوہی را از مرشد مرشد مرشد مرشد خود سید اکبر طبرانی
 و ایشان را از سید طالب الدین بخاری از شیخ رکن الدین ابوالفتح از والدہ حضرت مرشد رکن الدین
 از والدہ خود شیخ بہار الدین دکنی الہامی از امام الطریقہ شیخ شہاب الدین سہروردی از شیخ ضیاء الدین
 ابو نجیب سہروردی از شیخ وجیہ الدین عبد القادر سہروردی از شیخ ابو محمد بن عبد اللہ از شیخ احمد
 دیوڑی از شیخ مشاد علوی دیوڑی از حضرت جنید بغدادی از معروف کرجی تاسرور عالم
 صلی اللہ علیہ وسلم کو

دین محمدی فامدی را
 بہجت و اجازت از
 خواجہ ابو الحسن خفائی
 از خواجہ سید طوسی از امام
 محمد صادق از حضرت
 قاسم بن محمد بن ابی بکر
 صدیق بن حضرت سید
 فارسی از حضرت سید
 صدیق بن امام ابو بکر
 صدیق بن امام ابو بکر
 صدیق بن امام ابو بکر

دین محمدی فامدی را
 بہجت و اجازت از حضرت
 قاسم بن محمد بن ابی بکر
 صدیق بن حضرت سید
 فارسی از حضرت سید
 صدیق بن امام ابو بکر
 صدیق بن امام ابو بکر
 صدیق بن امام ابو بکر

دین محمدی فامدی را
 بہجت و اجازت از حضرت
 قاسم بن محمد بن ابی بکر
 صدیق بن حضرت سید
 فارسی از حضرت سید
 صدیق بن امام ابو بکر
 صدیق بن امام ابو بکر
 صدیق بن امام ابو بکر

دین محمدی فامدی را
 بہجت و اجازت از حضرت
 قاسم بن محمد بن ابی بکر
 صدیق بن حضرت سید
 فارسی از حضرت سید
 صدیق بن امام ابو بکر
 صدیق بن امام ابو بکر
 صدیق بن امام ابو بکر

سلسله کبرویه فتوایه

از شیخ جلال الدین بخاری را اجازت در تدریس کبرویه از شیخ حمید الدین سمرقندی از مشایخ ابوالحسن
 بن محمود بن ابراهیم بن ادهم از شیخ عطایا زخالدی از شیخ احمد بابا کمال مجتهدی از شیخ محمد علی
 از محمد یاسر از ابوالحسن سهروردی از شیخ احمد غزالی از ابوبکر نسج از ابوالقاسم کرکاتی از خواجه
 مغربی از ابوالعلی کاتب از شیخ علی رودباری از سید الطائفة جعفر بن محمد تاسر

عالم مسلمی الله علیه وسلم
 مناجات

وقت مرگ کن باخیر انجام
 بجملة اولیاء ابدال واقف
 بعشق و محبت و در یاد
 آله العالمین مارا نگهدار

خداوند باین پیران عظام
 یحیی آل و ازواج و باصحاب
 بنور و فرد و ابرو با و تاد
 در دست نفس کاوشش غفرنا

بجز مشغول دار اندر حیاتم نثر
 اگر بریم بده یارب نجابتم نثر

تتمت بالخیر

احمد رتبه که این کتاب فیض کتابت است بعین مای شریعت زیب طریقیت خدا آگاه حضرت
 حاجی امداد الله صاحب حسب و نایبش جناب نبیلوی پیر محمد صاحب مدرسین
 سید پیر محمد رطین محبتانی واقع دلی بایتمام مانتا محمد عبد الله صاحب
 مجلس گردید

